



التحرف في

مذاهب السلف

تأليف

العالم الرياني والنجم اليماني

محمد بن علي الشوكاني



قدم لها وضبط نصها وعلق عليها

سليم بن عيد الهاللي
علي حسن علي عبد الحميد

دار ابن الجوزي

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أَسْلَمَ النَّبِيُّ الْفَرْدُوسِ
www.moswarat.com

التحفة
في مذاهب السلف

جميع الحقوق محفوظة لمكتبة ابن الجوزي
الطبعة الثانية

١٤١٨هـ - ١٩٩٧م



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية، الدمام - شارع ابن خلدون - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٨٩ - ٨٤٦٧٥٩٣،
ص ب: ٢٩٨٢ - الرمز البريدي: ٣١٤٦١ - فاكس: ٨٤٢٢١٠٠ - الرياض - ت: ٤٢٦٦٣٣٩ - الإحصاء - الهاتف
- شارع الجامعة - ت: ٥٨٨٣١٢٢ - حلة - ت: ٦٥١٦٥٤٩ - ٦٨١٣٧٠٦ - بيروت - هاتف: ٣/٨٦٩٦٠٠
- فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج.م.ع - محمول: ٠١٠٦٨٢٣٧٨٣ - تلفاكس: ٠٢٢٥٦١٤٧٣
البريد الإلكتروني: www.jwzi.com - aljawzi@hotmail.com

التحفة في مآذاهب السلف

تأليف
العالم الرباني والنجم اليماني
محمد بن علي الشوكاني
١١٧٣ هـ - ١٢٥٠ هـ

قدم لها وضبط نصها وعلق عليها
سليم بن عيسى الرهيلي - على حسن علي عبد الحميد

دار ابن الجوزي



□ المقدمة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ، وَنُسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ
يُضِلِّهِ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

أَمَّا بَعْدُ :

فَإِنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - بِأَسْمَائِهِ الْحُسْنَى، وَصِفَاتِهِ
الْعُلْيَا، الْوَارِدَةِ فِي كِتَابِهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ، أَسْمَى عَقَائِدِ الْإِسْلَامِ، حَيْثُ
تَتَجَلَّى هَذِهِ الْأَهَمِيَّةُ الْكُبْرَى فِي وَجْهِهِ كَثِيرَةٍ، مِنْهَا :

أَنَّ مَلَكَ السَّعَادَةِ وَالنَّجَاةِ وَالْفَوْزِ بِتَحْقِيقِ التَّوْحِيدِ الَّذِي عَلَيْهِ مَدَارُ
كِتَابِ اللَّهِ، وَبِتَحْقِيقِهِ بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ، وَإِلَيْهِ دَعِيَ الرُّسُلُ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ - مِنْ أَوَّلِهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ.

وهو قسمان :

أ - التَّوْحِيدُ الْعِلْمِيُّ الْخَبْرِيُّ الْإِعْتِقَادِيُّ، الْمَتَضَمِّنُ إِثْبَاتَ صِفَاتِ
الْكَمَالِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَتَنْزِيهَهُ فِيهَا عَنِ التَّشْبِيهِ وَالتَّمثِيلِ، وَتَنْزِيهَهُ عَنِ
صِفَاتِ النِّقْصِ.

ب - التوحيدُ العمليُّ ، المتضمنُ عبادةَ الله وحده لا شريكَ له ،
بما شرع ، وتجريدَ محبته ، والإخلاصَ له ، وخوفه ، ورجاءه ، والتوكلَ
عليه ، والرضى به رباً وإلهاً وولياً ، وأن لا يُجعلَ له نِدٌّ في شيء من
الأشياء .

وقد جمع الله - سبحانه - هذين القسمين من التوحيد في سورتين
تضمّنتا الإخلاص له جلّ شأنه ، وهما : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، و﴿قُلْ يَا
أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ .

ولهذا كان النبي ﷺ يقرأ بهاتين السورتين في سنةِ الفجر^(١) ،
والمغرب^(٢) ، والوتر^(٣) .

ولقد سمع النبي ﷺ رجلاً يقرأ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ في الركعة
الأولى من سنة الفجر ، فقال :
« هذا عبدٌ آمنَ بربه » .

ثم قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ في الركعة الثانية ، فقال :
« هذا عبدٌ عَرَفَ رَبَّهُ »^(٤) .

وظلَّ المسلمون حيناً من الدهرٍ ينهلون هذه المعرفة من الكتابِ
والسنة حتى أطلت سفسطةُ اليونانِ وفلسفةُ الرومانِ برأسها على أيدي
من يبتغون الفتنَةَ وتأويلَ القرآن ، فاجتالوا المسلمين عن سيرةِ السلفِ

(١) كما في «الصحيحين» .

(٢) أخرجه أحمد وغيره بسند صحيح .

(٣) أخرجه النسائي والحاكم ، وصححه ، وهو كما قال .

(٤) أخرجه البخاري في «جزء القراءة» ، ومسلم .

الأول الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه، ووجدوا فرصة للكلام، فجدّوا في هدم الإسلام، وتعطيل أسماء ذي الجلال والإكرام، وإنكار صفاته، وتكذيب رُسُلِهِ، وإبطال وحيهِ؛ إذ وجدوا فرصتهم، وأحسوا من العامة جهلاً، ومن العلماء قلةً، فنصبوا عندها الكفر للناس إماماً، يدعونهم إليه.

لكن الله - سبحانه وتعالى - لا يزال يغرس لهذا الدين غرساً يصنعهم على عينه، ويستعملهم بطاعته؛ فنبت رجال نطق بهم الكتاب، وبه نطقوا، وقامت بهم السنة المطهرة، وبها قاموا؛ فأخرسوا صوت المنكر، وشدّخوا رأس البدعة، وأحيوا في الناس سنناً أماتها الذين في قلوبهم مرض، وأعادوا بناء العقيدة التي أعملت فيها معاويلها أيدي السوء رداً وتأويلاً، وأمعنوا في حُجَجِ الباطل نحرًا وتقتيلاً.

وكان من سلسلتهم المباركة العالم الرباني والنجم اليماني محمد ابن عليّ الشوكاني - رحمه الله - الذي تعرض لمسائل الأسماء والصفات، فأيد سلفه في إثباتها؛ من غير تأويل، ولا تعطيل، ولا تمثيل، ولا تشبيه، ولا تفويض، ودافع دفاعاً تحمّد عقباه، فكان إهاباً امتلأ علماً، وجواداً قلماً تعثر قلمه أو تزل قدمه في اتباع السلف الصالح^(١).

والرسالة التي بين يديك - أخي القارئ - فيها خلاصة نافعة،

(١) انظر: «الإمام الشوكاني مفسراً»، للدكتور محمد حسن الغماري (ص ١٨٠)، و«المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات الصفات»، للمغراوي (٢) /

وَزُيِّنَتْ مَاتِعَةٌ، تحوي الإجابة المثلجة المفيدة حول مسألة طال حولها
الجدل قديماً وحديثاً، وهي مسألة: صفات الباري - سبحانه - وما
يتعلق بها إثباتاً ونفيّاً، دبّجتها يراعة جهبذٍ نحريّ، بمذاهب الملل
والنحل بصيرٍ، وبأحوال السلف خيرٍ، فأودع فيها من الفوائد صنوفاً،
ورصّ العلم فيها صنوفاً، وحلّاه بدرر الأشعار، وصحّح الأخبار، وهو
في ذلك كلّهُ ينقلك بأسلوبٍ مائعٍ، وتحريرٍ مُلخّصٍ وجيزٍ، ينبو عن
أساليب التعقير، ويُدركه الصغير والكبير، فدونك هذه «التحفة»، فليس
الخبرُ كالمعاينة.

لكن أبى الله أن يتمّ إلا كتابه، فلذلك عمدنا إلى تحقيقها ونشرها
بين المسلمين، لينتفع بها القاصي والداني، ويؤوب الغالي والقالي
إلى مذهب السلف.

وكان عملنا كما يأتي:

- ١ - ضبطنا نصّها.
- ٢ - علّقنا بما رأيناه مناسباً على بعضِ المواطنِ.
- ٣ - نبّهنا على المواطن التي تعثر قلم المصنّف فيها، فحاذ عن
الجادة شيئاً قليلاً.
- ٤ - ترجمنا الأحاديث التي جاءت فيها.
- ٥ - وترجمنا للمصنّف - رحمه الله - والأعلام الذين ورد ذكرهم
فيها.

- ٦ - عزّونا الآياتِ القرآنية إلى مظانّها في كتابِ الله - عزّ وجلّ.
- ٧ - صنّعنا فهرسَ للآياتِ القرآنية، والأحاديثِ النبوية،

والأعلامِ المُترَجِّمِ لهم وَلِمُضَامِينِ الْكِتَابِ، والفوائد المهمة فيه .
ونرجو الله أن نكون قد نهجنا نهجَ السلامة، وأن لا يكونَ عملُنا
في الدُّنيا ملامَةً، وفي الآخرة ندامَةً، فمن وجد في عملنا تقصيراً، فلا
يألُ جهداً في النصيحِ لنا، فإنَّنا أذنُ واعيةٌ، وكفى برُّبك بعباده خبيراً
بصيراً.

وكتبه المحققان

يومَ الأحد لثمان ليال خلون من ربيع الأول
سنة ألف وأربع مئة وسبع من هجرة محمد بن عبدالله ﷺ



ترجمة المصنف رحمه الله

عُرِفَ الشوكاني - رحمه الله - بنفسه وبآبائه وموطنه والأحداث المهمة في حياته في كتابه «البدر الطالع»، فمن الخير أن نُثَبِّتَ ما أرادَه بتسقيق وتصريف وزيادة من مصادر أخرى .
□ نَسَبُهُ وَنَسَبَتُهُ :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله بن الحسن، وقد ساق نسبه إلى آدم - عليه السلام - في ترجمة والدته علي بن محمد (١ / ٤٧٨) .

لكنه انتسب إلى هجرة شوكان، فقال (١ / ٤٨٤) :

«وهذه الهجرة معمورة بأهل الفضل والصلاح والدين من قديم الزمان، لا يخلو وجود عالم منهم في كل زمن...» .
قلنا:

إلى هذا المجتمع العلمي انتسب الشوكاني - رحمه الله - وهو ارتفاع إلى قمم المجد، وتنبية على الأصالة التي يجب أن تُقدَّرَ .
□ مولده:

وُلِدَ - رحمه الله - يوم الاثنين في الثامن والعشرين من شهر

ذي القعدة، سنة ثلاثٍ وسبعين ومائة وألفٍ في هجرة شوكان .

□ بيئته :

وُلِدَ في بيتٍ أعانهُ على طلبِ العلمِ منذُ نعومةِ أظفاره، فقد حَفِظَ القرآنَ وجَوَّدَهُ، كما حفظَ الكثيرَ مِنَ المُتونِ والمُختصراتِ في فنونٍ متعدِّدةٍ قبلَ عهدِ الطلبِ .

□ طلبُهُ للعلمِ :

تتلمذ - رحمه الله - على أَجَلَّةِ شيوخِ اليمنِ، وكان لا يكتفي بدراسةِ الكتابِ، بل يتتبعُ شيوخَهُ حتى يستفرغَ ما عندهم من مادةٍ، كما فعلَ بـ «شرحِ الأزهارِ»، حيثُ قرأَهُ على أربعةٍ مِنْ مشايخِهِ .

ولم يغادر الشوكاني صنعاءَ طلباً للعلمِ، لأسبابٍ ذكرَها (٢) /

(٢١٨) .

وتَصَدَّرَ الإفتاءَ وهو في سنِّ العشرين^(١)، وجلسَ إليه التلاميذُ

(١) وفي هذا أعظمُ العبرِ لمن يلوي لسانه بالطعنِ في طلبِةِ العلمِ لحدائثةِ سَنِهِم دونما تقوى أو ورع، منكرأ عليهم طلبِ العلمِ والبحثِ والتدقيقِ، ورحمَ الله أبا الطيِّبِ القائلَ :

فما الحدائثةُ من حلمٍ بمانعةٍ قد يوجدُ الحِلْمُ في الشُّبانِ والشَّيبِ
ولقد قال الفيروزآبادي في ديباجة «قاموسه» (ص ٣٧) :

«بل زعم الشامتون بالعلمِ وطلابه، والقائلون بدولةِ الجهلِ وأحزابه، أن الزمنَ
بمثلهم لا يوجد، وأن وقتاً قد مضى لا يعود!»

فردُّ عليهم الدهرُ مراغماً أنوفهم، وتبيَّن الأمرُ بالضدِّ جالباً حتوفهم، فطلع صُبحُ
النُّجحِ مِنْ آفاقِ حسنِ الاتِّفاقِ .

=

ينهلون من بحرٍ لا تُكدرُهُ الدَّلَاءُ، فكانت تبلغُ دروسُهُ في اليومِ والليلةِ نحو ثلاثة عشر درساً في فنونٍ شتى .

فكان - رحمه الله - معطاءً، ينفقُ مما رَزَقَهُ الله من العلم والفهم ، لم يحتجبْ عن طلبَةِ العلمِ ، ولم يمنعهُ التأليفُ عن ذلك !
□ شيوخُهُ :

عَدَدُ الشوكاني - رحمه الله - ثلاثة عشر شيخاً درس عليهم ،
وهم :

- ١ - والدُه - رحمه الله .
- ٢ - عبد الرحمن بن قاسم المداني .
- ٣ - أحمد بن عامر الحدائي .
- ٤ - أحمد بن محمد الحرازي .

= وقال الحريري في «مقاماته» :

«وقد يبلغ الطالع شأوَ الضليع ، ويُعدُّ في جملة العقلاء المتعادل الرقيع» .
وقد نقل المصنف - رحمه الله - هذه الجملة ، مستحسناً لها ، في مقدمة «نيل الأوطار» .

وفي المقابل نبئت نابذة ، لم تملك من العلم غايته أو آله ، فاجترأت على الفتيا في الدين كله ، وجَسَّرت على التصنيف في العقيدة والسنة ، واقتحمت معادل علماء الأمة ، فمضغت لحومهم تحت راية بعث تراثهم ، وتحقيق كتبهم .
فيا قومنا اربعوا على أنفسكم ، فإن غاية العلم أن يورث صاحبه تقوى الله ، وآله الحديث والأصول واللغة .
ولذلك ؛ فإن الصحوة العلمية تحتاج إلى ترشيد وتجريد ؛ ترشيد في النوعية ، وتجريد في النية ، والله أعلم .

- ٥ - إسماعيل بن الحسن بن أحمد .
- ٦ - عبدالله بن إسماعيل الهتمي .
- ٧ - القاسم بن يحيى الخولاني .
- ٨ - الحسن بن إسماعيل المغربي .
- ٩ - عبدالقادر بن أحمد .
- ١٠ - هادي بن إسماعيل القاراني .
- ١١ - عبدالرحمن بن حسن الأكوع .
- ١٢ - علي بن إبراهيم بن علي .
- ١٣ - يحيى بن محمد الحوثي .

□ مؤلفاته :

يُعدُّ الشوكاني من المكثرين ، وقد امتازت مؤلفاته بالأسلوب الماتع ، المنصاع للحجة والدليل والبرهان ، ومنها :

- ١ - نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار .
- ٢ - السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار .
- ٣ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول .
- ٤ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير .
- ٥ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع .
- ٦ - الفوائد المجموعة . وغيرها كثير .

□ وفاته :

توفاه الله - تعالى - يوم الأربعاء في السادس والعشرين من

جمادى الآخرة، سنة خمسين ومائتين وألف من الهجرة، رحمه الله،
وأسكنه الفردوس الأعلى، وجمعنا وإياه في مستقر رحمته.

□ مصادِرُ ترجمته:

- ١ - «البدر الطالع» (٢ / ٢١٤)، للمصنف.
- ٢ - «أبجد العلوم» (٣ / ٢٠١)، لصديق حسن خان.
- ٣ - «هدية العارفين» (٦ / ٣٦٥)، للبغدادي.
- ٤ - «الرسالة المستطرفة» (ص ١١٤)، للكتاني.
- ٥ - «معجم المؤلفين» (١١ / ٥٣)، لعمر رضا كحالة.
- ٦ - «التاج المكلل» (ص ٣٠٥)، لصديق حسن خان.
- ٧ - «المجددون في الإسلام» (ص ٤٧٢)، لعبد المتعال الصعيدي.
- ٨ - «فهرس الفهارس» (٢ / ٤٠٨)، للكتاني.
- ٩ - «إيضاح المكنون» (١ / ١١، ١٥، ٢٠، ٥٨)، للبغدادي.
- ١٠ - «نيل الوطر» (٤ / ٤٤٧)، لزبارة.
- ١١ - «طبقات فقهاء اليمن» (ص ٢٢)، للبجلي.
- ١٢ - «الأعلام» (٦ / ٢٩٨)، للزركلي.
- ١٣ - «درر الحور العين» (١١ / ٥٣)، للبحّاف الصنعاني.
- ١٤ - «سيرة الهادي» (ص ٩١)، للذّمّاري.
- ١٥ - «الدِّياج الخسرواني» (ص ٢٥٧)، لحسن بن أحمد عاكش.
- ١٦ - «التبريز في تراجم العلماء ذوي التمييز» (ص ٣٥)،
للجُندار.

تنبيهاتُ لا بُدَّ منها

□ التنبية الأول

معنى قول علي الأعلى: ﴿في السماء﴾، أي: فوق السماء على العرش، لأن العرب تَضَعُ (في) بموضعِ (على)، كما في قوله - تعالى: ﴿فَسِيَّحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢]، وقوله - سبحانه وتعالى - أيضاً حكاية عن فرعون: ﴿وَلَا صَلْبُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، ومعناه: على الأرض، وعلى النخل.

وهذا ما ذهب إليه عدولُ هذه الأمة - الذين ينفون عن ميراث النبوة تحريفَ الغالين، وانتحالَ المبطلين، وتأويلَ الجاهلين - كابن عباس كما في «زاد المسير» (٨ / ٣٢٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٥٣١، ٥٣٤، ٥٣٧)، وشيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣ / ٥٢ - ٥٣ و ٥ / ٦٩، ١٠٦، ٢٥٨ و ١١ / ١٠١، ١٠٨)، وابن أبي العز الحنفي في «شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٢٨٦)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧ / ١٣٠)، وأبي الحسن الأشعري في «الإبانة» (ص ١٠٦ - ١٠٧)، وابن جرير الطبري في «جامع البيان في تفسير القرآن» (٢٩ / ٦)، وغيرهم.

وقد زعمَ بعضُ الغالين الذي يحرفون الكلمَ عن مواضعه من بعد

ما عَقَلُوهُ، أَنَّ المرادَ بهذه الآية ملائكة العذابِ أو خاسفَ قُرى قومِ لوطِ.

وهذا التخريفُ باطلٌ من وجوه:

١ - أن الآية جاءت بصيغة المفرد، ولم تأت بصيغة الجمع؛ فإن قيل: قد ثبت إطلاق الجمع على المفرد، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

قلنا: هذا صحيح، لكن لا يصح إطلاق المفرد على الجمع، فتدبر!

٢ - أن الله - سبحانه وتعالى - لم يُطلق لفظ: ﴿أَمِيتُمْ﴾ في كتابه الكريم إلا كان المقصودُ بذلك هو الله لا أحد غيره من مخلوقاته.

قال تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْسِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النحل: ٤٥].

وقال جلّ ثناؤه: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ نَائِمُونَ . أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ . أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٧ - ٩٩].

فهذه الآياتُ البيناتُ نصٌّ قاطعٌ على أَنَّ المقصودَ بالتخريفِ هو الله وحده لا إله إلا هو، وسِعَ كُلُّ شَيْءٍ علماً ورحمةً.

٣ - قوله - سبحانه وتعالى: ﴿أَمِيتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ إِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمِيتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ [الملك: ١٦ ، ١٧].

يُفَسِّرُهُ قَوْلُ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلُّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا . أَفَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا . أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا تَبِعًا﴾ [الإسراء : ٦٧ - ٦٩] .

ولذلك قرَنَ بينهما العلامةُ ابنُ قتيبة - رحمه الله - في كتابه المستطاب «تأويل مشكل القرآن» (ص ٥٤٦)، ثم قال : «هكذا قال المفسرون، وهي كذلك عند أهل اللغة في المعنى، وإن كانوا يفرقون بينهما في الأماكن» .

وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا كَذَلِكَ الْحَافِظُ الْمُفَسِّرُ ابنُ كَثِيرٍ - رحمه الله - في «تفسير القرآن العظيم» (٤ / ٤٢٥)، فقال : ﴿أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾، أي : ريحاً فيها حَصْبَاءُ تَدْمَغُكُمْ، كما قال تعالى : ﴿أَفَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا وَكِيلًا﴾، وهكذا توعَّدهم بقوله : ﴿فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ﴾، أي : كيف يكون إنذارِي وعاقبة من تخلفَ عنه، وكذَّبَ به .

وهذا الجمعُ بينَ آيِ الكتابِ العزيزِ يَبْطُلُ تَأْوِيلَ الجاهِلينَ، ويدمغُ تحريفَ الغالينَ، الذين زعموا أن مرادَ الحقِّ سبحانه بـ ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ الملائكةُ، ومنهم خاسفُ سدوم .

واعلم أيها الأخ - أَيُّدِكَ اللهُ بروحٍ منه - أن مَنْ زَعَمَ أن هذه الآياتِ تعني الملائكةَ، فكأنما جعل قوله تعالى : ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ

في البحر ضلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا ﴿٤﴾، عائدٌ على الملائكة أيضاً، وهذا مظنةُ الشرك لا ريب، جزاءً وفاقاً لمن أعرَضَ عن فهمِ كتابِ الله وسنةِ رسوله ﷺ بفهم السلف الصالح - رضي الله عنهم .

٤ - أَنْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الْحَاصِبَ، فَلَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ الْمَلَائِكَةُ هِيَ الْمُرْسَلَةُ، لِأَنَّهَا مُرْسَلَةٌ، وَمَنْ اسْتَفْرَأَ كَلِمَةَ (أَرْسَلَ) وَمَشْتَقَاتِهَا فِي آيِ الْكِتَابِ الْمَجِيدِ، وَجَدَهَا تَذَكُّرُ أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ وَالْحَاصِبَ وَالطُّوفَانَ وَالرَّجَزَ مِنَ السَّمَاءِ . . . إلخ .

ولن تجد آيةً واحدة في كتاب الله يذكر ربُّ العزة - سُبْحَانَهُ - فيها أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يُرْسِلُونَ الْعَذَابَ إِلَى النَّاسِ !

٥ - أَنْ آيَاتِ التَّرْهيبِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الْمَبْثُوثَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَا تَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْخَوْفِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ، بَلْ تُحَذِّرُهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ، سَوَاءً أَكَانَ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ، أَوْ نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [البقرة: ١٥٠]، وَلِذَلِكَ مَدَحَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٣٩] .

فقل لي برُّبك: كيف يستقيم ذلك مع زعم الزاعمين أَنَّ معنى ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ الْمَلَائِكَةُ، وَيَعْنُونَ بِذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ يُخَوِّفُ عِبَادَهُ مِنْ مَلَائِكَتِهِ؟!



□ التنبيه الثاني

ذَكَرَ الشوكاني - رحمه الله - في نهاية «تحفته» أن تفسير المعية بالعلم شعبة من شعب التأويل الذي ذمّه السلف؛ فخالف السلف. ولكن، أيها القارئ الكريم، لا تهولنك هذه المخالفة، فإنها كبوة قلم، وهفوة عالم، ولعل الشوكاني - رحمه الله - لم يقف على أقاويل السلف في هذه الآيات عن تحرير الجواب، وإلا لما قال ما قال.

ومما يقوّي هذا الوجه أن الشوكاني - رحمه الله - ذهب إلى القول بأن هذه المعية معية العلم في تفسيره الموسوم بـ «فتح القدير»، فقال (٥ / ١٦٦):

«وهو معكم أينما كنتم»، أي: بقدرته، وسلطانه، وعلمه.

وقال (٥ / ١٧):

«ومعنى «أينما كانوا»، إحاطة علمه بكلّ تناجٍ يكون منهم في أيّ مكانٍ من الأمكنة».

ويزداد قوة إذا علم أن «فتح القدير»، ألّف بعد هذه الرسالة؛ يستنبط ذلك من كلام الشوكاني على مؤلفاته في ترجمته التي كتبها

لنفسه في «البدر الطالع»، فقد ذكر (٢ / ٢٢١): «رسالة على مسائل لبعض علماء الحجاز»، ضمن مؤلفاته، فلعلها التي بين يديك، كما هو وارد في السؤال الذي في صدرها.

ثم ذكر (٢ / ٢٢٢) أنه أثناء كتابة الترجمة يجمع تفسيراً لكتاب الله، جامعاً بين الدراية والرواية...».

ناهيك أن هذا التفسير ليس تأويلاً كتأويل الخلف، بل هو صميم مقتضى اللغة العربية؛ لأن لفظ «مع» لا يقتضي في لغة العرب أن يكون أحد الشيئين مختلطاً بالآخر، ومن زعم غير ذلك، فقد أوجب ما لا توجهه اللغة، وخالف ما فطر الله عليه الخلق، فهذا القمر موضوع في السماء، وهو مع المسافر وغير المسافر أينما كان!

وقد يدخل على الصبي من يخيفه فيُشرف عليه أبوه من فوق السقف، قائلاً: لا تخف، أنا معك، أو أنا هنا، أو أنا حاضر، ينبهه على المعية الموجبة بحكم الحال لدفع المكروه.

وقد يقال: ما زلنا نسير والشمس معنا، أو النجم معنا، ويقال: هذا المتاع معي، وإن كان فوق رأسك.

وذلك أن كلمة «مع» في اللغة إذا أُطلقت فليس ظاهرها في اللغة إلا المقارنة من غير وجوب مماسية أو محاذاة، فإذا قيِّدت بمعنى من المعاني، أُطلقت على المقارنة في ذلك المعنى، ففرق بين معنى المعية ومقتضاها، وربما صار مقتضاها من معناها؛ فيختلف باختلاف المواضع.

إنَّ لفظ «مع» قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع يقتضي في كل موضع أموراً لا يقتضيها في المواطن الأخر، فإمّا تختلف دلالتها بحسب موضعها، أو تدلُّ على قدرٍ مشتركٍ بين جميع مواردِها، وإن امتاز كل موضعٍ بخاصيةٍ، وعلى كلا التقديرين ليس مقتضاها الاختلاط والمماسَّة حتى يقال: صُرفت عن ظاهرها!

إنَّ لفظ «مع» جاء في القرآن عامّاً وخاصّاً، أما «العام» فقولُه تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

وقال أيضاً: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧].

وأما «الخاص» ففي قولِه تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]. وقوله: ﴿قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥]، وقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]، فلو كان معنى «مع» أنه بذاته في كل مكان؛ كما زعم الخلف، لتناقض الخبر الخاص والعام.

إنَّ الخلفَ يعمدون إلى ضرب آياتِ الله ببعضها، ليتسنى لهم تأويل ما قصرت عقولهم عن فهمه بدعوى التوفيق بين الآيات.

ولا يَحْسَبَنَّ أَحَدٌ أَنَّ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ يَنَاقِضُ بَعْضُهُ بَعْضاً أَلْبَتَ، فَإِنَّ
حُكْمَ الْمَعِيَةِ فِي كُلِّ بِحْسَبِهِ، فَهُوَ مَعَ الْخَلْقِ بَعْلِمِهِ وَقَدْرَتِهِ وَسُطَانِهِ؛ لِأَنَّهُ
- سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - افْتَتَحَ آيَاتِ الْمَعِيَةِ الْعَامَّةِ بِالْعِلْمِ وَخَتَمَهَا بِهِ، فَكَانَ
السياقُ والسباقُ يدلّانِ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ الْعِلْمَ.

وهذا ما قرّره أئمة الهدى الذين سبقونا بالعلم والإيمان :

١ - قال الصّدّيقُ الثّاني والعالم الرّبّاني أحمد بن حنبل الشيباني
في كتابه «الرد على الجهمية والزنادقة» (ص ٥٢):

«باب ما تأولت الجهمية من قول الله تعالى : ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى
ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ الآية .

قالوا: إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - معنا وفينا .

فقلت: لم قطعتم الخبرَ من أولِهِ، إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يقول:
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، فَأَخْبَرَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -
أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ
نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾، يعني بعلمه رابعهم، ﴿وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا
هُوَ﴾؛ يعني: الله بعلمه ﴿سَادِسُهُمْ﴾. ولا أدنى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ
مَعَهُمْ، يعني: بعلمه فيهم، ﴿أَيْنَمَا كَانُوا، ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، يَفْتَتِحُ الْخَبَرَ بِعِلْمِهِ، وَيَخْتَمُ الْخَبَرَ
بِعِلْمِهِ... أ. هـ.

٢ - قال الدارمي في «الردّ على الجهمية» (ص ١٩):

«فاحتجّ بعضهم فيه بكلمة زندقية - أستوحش من ذكرها - وتسترّ

آخِرُ مِنْ زَنْدَقَةِ صَاحِبِهِ، فَقَالَ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧].

قلنا: هذه الآية لنا عليكم، لا لكم، إنما يعني أنه حاضر كل نجوى، ومع كل أحد من فوق عرشه بعلمه لأن علمه بهم محيط، وبصره فيهم نافذ، لا يحجبهُ شيء عن علمه وبصره، ولا يتوارون منه بشيء، وهو بكماله فوق العرش بائن من خلقه ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧]، أقرب إلى أحدهم من فوق العرش من جبل الوريد، قادر على أن يكون له ذلك؛ لأنه لا يبعد عنه شيء، ولا تخفى عليه خافية في السماوات والأرض، فهو كذلك رابعهم وخامسهم وسادسهم، لا أنه معهم بنفسه في الأرض، كما ادَّعَيْتُمْ، وكذلك فسَّرته العلماء.

فقال بعضهم: دعونا من تفسير العلماء، إنما احتججنا بكتاب الله فأتوا بكتاب الله.

قلنا: نعم، هذا الذي احتججتم به هو حق، كما قال الله - عز وجل - وبها نقول على المعنى الذي ذكرنا، غير أنكم جهلتم معناها، فضللتم سواء السبيل، وتعلقتم بوسط الآية، وأغفلتم فاتحتها وخاتمتها؛ لأن الله افْتَتَحَ الآية بالعلم بهم وختمها به... ففي هذا دليل على أنه أراد العلم بهم وبأعمالهم، لا أنه نفسه في كل مكان معهم كما زعمتم، فهذه حجة بالغة لو عقَلْتُمْ أ. هـ.

٣ - وقال الآجري - رحمه الله - في «الشریعة» (ص ٢٨٨) : «فإن قال قائل : فأيش معنى قوله : ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم﴾ الآية التي بها يحتجون؟ قيل له : علمه - عز وجل - والله على عرشه وعلمه محيط بهم ، وبكل شيء خلقه ، كذا فسرَه أهل العلم ، والآية يدلُّ أولها وآخرها على أنه العلم .

فإن قال قائل : كيف؟

قيل : قال الله - عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة : ٧] .

فابتدأ الله - عز وجل - الآية بالعلم وختمها بالعلم فعلمه - عز وجل - محيط بجميع خلقه وهو على عرشه ، وهذا قول المسلمين أ. هـ .

قلت : وإلى مثل أقوال هؤلاء الأئمة ذهب البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٥٤١) ، و «الاعتقاد» (ص ٧٢) ، وابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث» (ص ١٨٢) ، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧ / ١٣٨ - ١٣٩) ، وابن جرير الطبري في «تفسيره» (٧ / ١٢٤ و ٢٨ / ١٠) ، وعلي بن المديني كما في «العلو» للذهبي (ص ١٢٩) ، وابن الجوزي في «زاد المسير» (٨ / ١٦١ و ١٨٨) ، والشوكاني في «فتح القدير» (٥

/ ١٦٦ و ١٨٧)، وغيرهم كثير، لو جمعنا أقوالهم لبلغت مئتين أو أكثر.

وكذلك، فإنَّ الله يَخُصُّ بعضَ عباده كالأنبياء والملتقين بالنَّصْرِ والإعانة والتأييد.

قال الإمام أحمد في «الرد على الجهمية» (ص ٥٤): «باب بيان ذكر الله في القرآن ﴿وهو معكم﴾، وهذا على وجه، قال جلُّ ثناؤه لموسى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾، يقول في الدفعِ عنكما. وقال: ﴿ثَانِيَانِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، يقول: يعني في الدفعِ عَنَّا. وقال: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، يقول: في النصر لهم على عدوهم، وقال: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾، في النصر لكم على عدوكم. وقال: ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾، يقول: بعلمه فيهم، وقال: ﴿فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾، يقول: في العون على فرعون». أ. هـ.

فمن أراد تفسير «المعية» فليُنظر إلى السياق والسباق، لأنهما من المقيدات.

ولله درُّ القائل:

تَدَبَّرْ كَلَامَ اللَّهِ وَاتَّبِعِ الْخَبَرَ
وَدَعْ عَنْكَ رَأْيَا لَا يُلَاثِمُهُ الْأَثَرُ

وصدق مَنْ قال:

وهذا الحقُّ لَيْسَ بِهِ خفاءٌ

فدَعْنِي مِنْ بُنَيَاتِ الطُّرُقِ

□□□

□ التنبيه الثالث

معنى قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ، أي : علا وارتفع ، وقد زعم المعطلون أن استوى معناه استولى ، وهو فاسد .

١ - ليس في كلام العرب ألبتة استوى بمعنى استولى ، ولا نقله أحد من أئمة اللغة الذين يُحْتَجُّ بهم ، ويُعَوَّل على قولهم ، بل المنقول عنهم بالإسناد الصحيح الصريح ، أنهم أنكروا ذلك غاية الإنكار .

فقد أخرج الخطيبُ البغداديُّ في «تاريخه» (٥ / ٢٨٣) ، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٣٩٩) بسند صحيح عن ابن الأعرابي - وهو إمام في اللغة - رحمه الله :

«أرادني ابنُ أبي دُوَادٍ أن أطلبَ له في بعضِ لغاتِ العربِ ومعانيها : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه : ٥] ، استوى بمعنى استولى .

فقلت له : والله ما يكونُ هذا ، ولا وَجَدْتُهُ .

ولذلك قال ابنُ الجوزي في «زاد المسير» (٣ / ٢١٣) :
«وهذا منكرٌ عند اللُّغَوِيِّينَ» .

ومن قبله ابن عبد البر قال في «التمهيد» (٧ / ١٣٧) :

«وقولُهُم في تأويلِ استوى: استولى، فلا معنى له؛ لأنه غير ظاهرٍ في اللغة».

٢ - وهذا المعنى الفاسدُ إنما قاله متأخرو النحاة الذين سلكوا سبيلَ المُعْتَزَلَةِ والجهمية، ومع ذلك، لم يقولوه نقلاً، وإنما قالوه استنباطاً وحملاً منهم لكلمة استوى على استولى، بقول الشاعر:

قَدْ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ
مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ أَوْ دَمٍ مَهْرَاقِ

وهذا الحملُ لا يصحُّ من وجوه:

أ - هذا البيت ليس من شعر العرب؛ لأنه لم يأت نقلٌ صحيحٌ أنه شعرٌ عربيٌّ، وهو غيرُ معروفٍ في شيءٍ من دواوين العربِ وأشعارِهِم التي يُرجَعُ إليها.

ب - هذا البيتُ لا يُعرفُ له أصلٌ في التاريخ، ولا يُعلمُ قائله، مما يدلُّ على أنه مصنوعٌ للاحتجاج به.

ت - هذا البيتُ مُحَرَّفٌ وإنما أصله:

بِشَرِّ قَدْ اسْتَوَلَى عَلَى الْعِرَاقِ
مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ أَوْ دَمٍ مَهْرَاقِ

٣ - لا يقال: استولى، إلا لمن له مضادٌ، والله لا مضادٌ له.

عن نفطويه - إمام في النحو - حدثنا داود بن علي قال: كُنَّا عند ابن الأعرابي، فأتاه رجلٌ، فقال: يا أبا عبد الله، ما معنى قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

قال : هو على عرشه كما أخير.

فقال : يا أبا عبد الله ، إنما معناه استولى .

فقال : اسكت ، لا يقال استولى على الشيء حتى يكون له مُضادٌ ، إذا غَلَبَ أحدهما قيل استولى ، كما قال النابغة :

إِلَّا لِمِثْلِكَ أَوْ مَنْ أَنْتَ سَابِقُهُ

سَبَقَ الْجَوَادِ إِذَا اسْتَوْلَى عَلَى الْأَمَدِ

أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخه» (٥ / ٢٨٤) ،
واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٣٩٣) ،
والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٥٢٣) ، والذهبي في «العلو»
(ص ١٣٣) ، وعزاه ابن حجر في «الفتح» (١٣ / ٤٠٦) إلى الهروي
في كتابه «الفاروق» ، وذكره ابن منظور في «لسان العرب» (١٤ / ٤١٤) .

ولإسناده صحيح .

ومن لازم هذا القول في هذا المقام نسبة الشريك لله في خلقه ،
يضاده في أمره ، لأن الاستيلاء في اللغة لا يكون إلا بعد المغالبة ، فإذا
وَقَعَ الظفرُ ، قيل : استولى على كذا .

فنسأل المأوِّلةَ الْمُعْطَلَةَ : مَنْ هُوَ الْمُضَادُّ لِهَذَا حَتَّى تَمَكَّنَ اللَّهُ تَعَالَى
مِنَ التَّغْلِبِ عَلَيْهِ وَالِاسْتِيْلَاءِ عَلَى مُلْكِهِ مِنْهُ ؟ !

وهذا إلزام لا مناص منه إلا برفض التأويل والرجوع إلى تفسير
السلف الصالح .

وقد تَنَبَّه بعضُ المأوَّلَةِ إلى هذا المعنى ، فتأوَّل الاستيلاء بأنَّه استيلاءٌ مجردٌ عن معنى المُغالَبَةِ .

وهذا المعنى مخالفٌ للُّغَةِ كما سبق ، ولذلك هو تأويلٌ للتأويلِ .
وفي هذا بلاغٌ لمن خَضَعَ للحقِّ ، وتلقَّاهُ بقلبٍ سليمٍ ، ومَن استكبرَ ، وجمَحَتْ به الحَمِيَّةُ ؛ فيستغني الله الحقُّ عنه ، والله غنيٌّ حميدٌ .

انتهت هذه التنبيهات - بزيادة بيانٍ - مختصرة من كتاب «دفاع عن حديث الجارية رواية ودراية» لسليم الهلالي ، وهناك المزيد لمن يريد .



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير الأنام،
 وآله الكرام، ورضي الله عن صحبه الأعلام.

وبعد:

فإنه وصل سؤال من بعض الأعلام الساكنين ببلد الله الحرام،
 وهذا لفظه:

بسم الله الرحمن الرحيم:

الحمد لله رب العالمين، ما يقول فقهاء الدين، وعلماء
 المحدثين، وجماعة الموحدين، في آيات الصفات وأخبارها اللاتي
 نطق بها الكتاب العظيم، وأفصحت عنها سنة الهادي إلى صراط
 مستقيم؟

هل إقرارها وإمرارها وإجراؤها على الظاهر بغير تكييف ولا
 تمثيل ولا تأويل ولا تعطيل^(١) عقيدة الموحدين، وتضديق بالكتاب

(١) التكيف: هو أن يقال: الصفة على هيئة كذا، وكيفية كذا.

والتمثيل: هو تشبيه الخالق بالمخلوق.

والتأويل: صرف الصفة عن معناها الحقيقي إلى معنى مجازي.

والتعطيل: نفي أسماء الله وصفاته وتعطيلها.

المبين، واتباع السلف الصالحين؟ أو هذا مذهب المجسمين؟
وما حكم من أول الصفات، ونفى ما وصف الله به نفسه ووصفه
به نبيه، وتأيد بالنصوص، واتفق عليه الخصوص، من أن الله سبحانه
في (١) سمائه، مُستَوٍ على عرشه، بائن (٢) من خلقه، وعلمه في كل
مكان؟

والدليل آيات الاستواء والصعود والرفع (٣)، وقوله تعالى:
﴿أَمِيتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ (٤).
ومن السنة حديث الجارية (٥).

(١) وهي بمعنى (على)، كما قال سبحانه حكاية عن فرعون: ﴿وَأَصْلَبْكُمْ فِي
جَذوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، وقال: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام:
١١].

والمعنى: على جذوع النخل، وعلى الأرض، كما تقدم في «تنبيهات» (ص ١٩
- ٢٢).

(٢) أي: منفصل، وانظر «الاعتقاد» (١١٢ - ١١٩)، للبيهقي.

(٣) الاستواء: كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

والصعود: كقوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠].

والرفع: كقوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨].

(٤) سورة الملك: ١٦.

وانظر «تنبيهات» (ص ١٧ - ٢٢).

(٥) حديث الجارية: هو سؤال النبي ﷺ لجارية معاوية بن الحكم السلمي «أين
الله؟».

فقلت: في السماء.

والنزول^(١).

وعمران بن حصين^(٢).

وقوله ﷺ: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء»^(٣).

= فقال ﷺ: «أعتقها، فإنها مؤمنة».

رواه مسلم (١ / ٣٨١)، وغيره، وله طرق وشواهد تجدها في كتاب «دفاع عن حديث الجارية رواية ودراية»، تأليف: سليم الهلالي.

(١) حديث النزول: هو قوله ﷺ: «ينزل ربنا إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، ثم يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له؟».

رواه البخاري (٣ / ٢٩)، ومسلم (١ / ٥٢١)، عن أبي هريرة - رضي الله عنه.

وفي الباب عن غير واحد من الصحابة، يجزم الواقف على أحاديثهم أن حديث النزول متواتر.

(٢) حديث عمران بن حصين: هو سؤال النبي ﷺ لحصين والد عمران: «كم تعبد اليوم إلهاً؟».

قال: سبعة؛ ستة في الأرض، وواحد في السماء.

قال: «فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك؟».

قال: الذي في السماء.

رواه الترمذي (٣٤٨٣)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٣ / ١)، وعلقه في «خلق أفعال العباد» (ص ٣٥)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٢٤).

وسنده ضعيف.

(٣) رواه البخاري (٨ / ٦٧)، ومسلم (١٠٦٤)، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه.

وغير ذلك من الآيات المتواترة، والأحاديث المتكاثرة^(١).

وأول الآيات، وجعل الاستواء استيلاء^(٢)، وأول النزول بالرحمة، وهكذا جعل التأويل عليه مَطْرَدَةٌ في سائر نصوص الصفات، وعاش في ظلام العقل في الجهل والشبهات، وإذا قيل له: أين الله؟ أجاب بأنه لا يُقال: أين الله؟ الله لم يكن له مكان^(٣)، كما هو جواب فريق^(٤) المضلين.

فهل هذا جوابُ الجهميين والمريسيين^(٥) وأضلاء المتكلمين، أم

(١) كذا الأصل، ولعل الصواب قلبها، فيقال: من الآيات المتكاثرة والأحاديث المتواترة.

(٢) انظر «تنبيهات» (ص ٣١).

(٣) انظر دحض هذه الشبهة في كتاب «دفاع عن حديث الجارية رواية ودراية» تأليف: سليم الهلالي.

(٤) في الطبعة المنيرية: فريق، وفي الطبعة المدنية: فريق.

(٥) الجهميون: نسبة إلى جهم بن صفوان، وهو الذي أخذ مقالة التعطيل من الجعد بن درهم، ونشرها.

انظر «الفتوى الحموية» (ص ٩٥) لابن تيمية رحمه الله.

والمريسيون: نسبة إلى بشر المريسي، وهو رأس من رؤوس القائلين بخلق القرآن من المتكلمين، وصفه الذهبي في «الميزان» (١ / ٣٢٢) بقوله: «مبتدع، ضال، ولا ينبغي أن يُروى عنه، ولا كرامة...».

ثم قال:

«ولم يدرك الجهم بن صفوان، وإنما أخذ مقالته، واحتج لها، ودعا إليها».

انظر «مسائل أحمد» (ص ٢٦٩) رواية أبي داود، و«السنة» (ص ٣٧) للإمام عبد الله بن أحمد.

اختيارُ علماءِ السُّنَنِ؟

أفيدونا بجوابِ رجاءِ الشواب يوم تأتي كلُّ نفسٍ تجادلُ عن نفسها، فإنَّ هذا المقامَ طالَ فيه النزاعُ، وحارتَ فيه الأفهامُ، وزلَّتِ الأقدامُ، وكلُّ يدَّعي الصوابَ بزُخرفِ الجوابِ، فأبينوا المُدَّعى بالدليلِ، وبيِّنوا طريقَ الحقِّ بالتفصيلِ والتطويلِ، ضاعَفَ الله لكم الأجورَ، ووقاكمُ الشرورَ، والسلام عليكم ورحمة الله.

وأقولُ: اعْلَمْ أَنَّ الكلامَ في الآياتِ والأحاديثِ الواردةِ في الصِّفَاتِ قد طالَتْ ذيوْلُهُ، وتشعَّبَتْ أطرافُهُ، وتناسبتَ فيه المذاهبُ، وتفاوتتْ فيه الطرائقُ، وتخالفتْ فيه النُّحلُ^(١).

وسببُ هذا: عدمُ وقوفِ المُتَسَبِّينِ إلى العلمِ حيثُ أوقفَهُم الله، ودخولُهُم في أبوابٍ لم يأذنِ الله لهم بدخولِها، ومحاولتُهُم لعلمِ شيءٍ استأثرَ الله بعلمِهِ، حتى تفرَّقوا فِرْقاً، وتشعَّبوا شعباً، وضاروا أحزاباً، وكانوا في البدايةِ ومحاولةِ الوصولِ إلى ما يتصوَّرونه من العامَّةِ، مُخْتَلِفِي المقاصدِ مُتبايِنِي المطالبِ:

فطائفةٌ - وهي أخفُّ هذه الطوائفِ المتكلِّفةِ علمَ ما لم يُكلِّفها الله سبحانه بعلمِهِ إثمًا وأقلُّها عقوبةً وجُرمًا - وهي التي أرادتِ الوصولَ إلى الحقِّ، والوقوفَ على الصوابِ، لكنَّ سلكَتْ في طريقةٍ متوعَّرةٍ، وصعدتْ في الكشفِ عنه إلى عَقَبَةٍ كَوُودٍ^(٢)، لا يرجعُ مَنْ سَلَكَها سالماً

(١) المذاهب.

(٢) طريق وعر شاق المصعد.

فضلاً أن يَظْفَرَ فيها بمطلوبٍ صحيحٍ .

ومع هذا، أَصَلُوا أصولاً ظَنُّوها حقاً^(١)، فدفعوا بها آياتٍ قرآنيةً وأحاديثَ صحيحةً نبويةً، واعتَلُّوا في ذلك الدفعِ بِشَبِّهِ واهيةٍ، وخيالاتٍ مختَلَّةٍ، وهؤلاء هم طائفتان :

الطَّائفةُ الأولى : هي الطائفةُ التي غَلَتْ في التنزيه، فوصلتْ إلى حدٍّ يقشَعِرُّ عنده الجلدُ، ويضطربُ له القلبُ، من تعطيلِ الصفاتِ الثابتةِ بالكتابِ والسنةِ ثبوتاً أوضحَ مِنْ شمسِ النهارِ، وأظهرَ من فَلَقِ الصبحِ ، وظنُّوا هذا مِنْ صَنِيعِهِمْ مُوافِقاً للحَقِّ، مُطابِقاً لما يُريدهُ الله سبحانه، فضلُّوا الطريقَ المستقيمَ، وأضلُّوا مَنْ رامَ سلوكَها .

والطائفةُ الأخرى : هي غَلَتْ في إثباتِ القدرةِ غلواً بلغَ إلى حدٍّ أنه لا تأثيرَ لغيرِها، ولا اعتبارَ بما سواها، وأفضى ذلك إلى الجبرِ المحضِ ، والقسرِ الخالصِ^(٢)، فلم يبقَ لبعثِ الرسلِ وإنزالِ الكتبِ كثيرَ فائدةٍ، ولا يعودُ ذلك على عبادهِ بعبادٍ .

وجاؤوا بتأويلاتٍ للآياتِ البيناتِ، ومحاولاتٍ لُحَجِّجِ الله الواضحاتِ، فكانوا كالطائفةِ الأولى في الضلالِ والإضلالِ، مع أنَّ كلا المقصِدَينِ صحيحٌ، ووجهُ كُلِّ منهما صبيحٌ، لولا ما شأنه من الغلوِّ

(١) كما فعل الرازي في «تأسيسه» وقد نقضه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ببضعة مجلدات كبيرة النفع، عظيمة الفائدة .

(٢) للإمام ابن القيم - رحمه الله - كتاب عظيم في هذه المسألة هو: «شفاء العليل» .

القيح^(١).

وطائفةً توسَّطت، ورامتِ الجمعَ بين الضَّبِّ والنُّونِ^(٢)، وظنَّت أنها وقَّفت بمكانٍ بين الإفراطِ والتفريطِ.

ثم أخذت كل طائفةٍ من هذه الطوائفِ الثلاثِ تُجادِلُ وتناضِلُ، وتُحقِّقُ وتُدقِّقُ في زعمِها، وتَجولُ على الأخرى وتتَّصَلُ بما ظفَّرتَ ممَّا يوافقُ ما ذهبتُ إليه ﴿وَكُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^(٣)، وعند الله تلتقي الخصومُ.

ومع هذا، فهم متَّفِقُونَ فيما بينَهم على أنَّ طريقَ السلفِ أسلمُ، ولكنَّ رَعموا أنَّ طريقَ الخلفِ أعلمُ^(٤)، فكان غايةً ما ظفَّروا به من هذه .

(١) فالنية الحسنة لا تسوغ عمل السوء، ولا تجعل الاعتقاد المنكر صحيحاً، ورحم الله عبدالله بن مسعود القائل في هذا المعنى: «كم من مريد للخير لن يبلغه»، كما أخرجه الدارمي (١ / ٦٨)، وغيره بسند صحيح، يُنظر تخريجه في «إحكام المباني...» (٥٣)، تأليف: علي حسن علي عبد الحميد.

(٢) الضَّبُّ: حيوانٌ معروفٌ، والنُّون: الحوت.

(٣) سورة الروم: ٣٢.

(٤) هذه الأعلميةُ الثالثةُ الأثافي التي استقر عليها مذهب المعطلة، فقد حشروا آيات الصفات في زمرة المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله - عز وجل، ثم قالوا: يسعنا ما وسع أهل العلم من السلف الصالح، فنكِّلُ معرفة معانيها، وتحقيق المراد منها، إلى الله، فنسبوا خير القرون إلى الجهل، ولما رأوا أن هذا المذهب لا ينفق في سوق العلم والمجادلة، قالوا: مذهب السلف أسلم، لكن مذهب الخلف أعلم وأحكم.

= قلنا: وهذه المقالة التي هي في غاية الضلالة باطلة من وجوه:

الأعلمية لطريق الخلف أن تمنى محققوهم وأذكياءهم في آخر أمرهم دين العجائز، وقالوا: هنيئاً للعامة^(١)!

فدبر هذه الأعلمية التي حاصلها أن يهنيء من ظفر بها للجاهل؛ لأهل الجهل البسيط، ويتمنى أنه في عدادهم، وممن يدين بدينهم، ويمشي على طريقهم، فإن هذا ينادي بأعلى صوت، ويدل بأوضح دلالة على أن هذه الأعلمية التي طلبوها؛ الجهل خير منها بكثير، فما ظنك بعلم يُقر له صاحبه على نفسه أن الجهل خير منه، وينتهي عند البلوغ إلى غايته والوصول إلى نهايته أن يكون جاهلاً به،

أ - لقد فصل الخلف بين السلامة والعلم والحكمة، وهل العلم والحكمة إلا أساساً للسلامة التي تسير في ركاب العلم، وتجراً أذيالها وراء الحكمة؟ فكيف تجيز العقول التفريق بين السبب ونتيجته؟ إن هذا شيء محال!

ب - كيف يكون الخالفون أعلم بالله من خير القرون؟ وهل الخيرية إلا في العلم والحكمة؟!

ت - أي علم وحكمة في مذهب تبرأ منه رؤوسه، وأعلن أقطابه خطاه وزيفه، وأقروا على أنفسهم بالحيرة؛ لأنه كثر في باب الدين اضطرابهم، وغلظ عن معرفة الله حجابهم.

ث - ولقد أتى الخالفون في هذا الباب من جهلهم بمذهب السلف، حيث زعموا أن خير القرون مفوضة كما وضعه شيخ الإسلام في «الحموية» (١ / ٤٢٥ - ٤٢٩ - الرسائل الكبرى)، والعلامة السفاريني في «لوامع الأنوار البهية» (١ / ٢٥).

(١) انظر «درء تعارض العقل والنقل» (١ / ١٦٠) لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله.

عاطلاً عنه .

ففي هذا عِبْرَةٌ للمعتبرينَ ، وآيَةٌ للناظرينَ ، فهلاً عملوا على
جهلِ هذه المعارفِ التي دخلوا فيها بادیء بدءٍ ، وسَلِموا مِن تَبَعَاتِهَا ،
وأراحوا أَنفُسَهُمْ مِن تَعَبِهَا ، وقالوا كما قال القائلُ :

أَرَى الْأَمْرَ يُفْضِي إِلَى آخِرٍ
يُصَيِّرُ آخِرَهُ أَوَّلًا

وربحوا الخُلوصَ مِن هذا التَّمَنِّي ، والسلامة مِن هذه التَّهَنُّةِ للعامةِ ، فإن
العاقلَ لا يَتَمَنَّى رتبةً مثلَ رتَبَتِهِ ، أو دونَهَا ، ولا يُهَنِّئُ لِمَن هو دونُهُ أو
مثله ، ولا يكونُ ذلكَ إلا لِمَن رتَبَتُهُ أرفعُ مِن رتَبَتِهِ ، ومكانُهُ أعلى مِن
مكانِهِ .

فيا لله العجبُ مِن علمٍ يكونُ الجهلُ البسيطُ أعلى رتبةً منه ،
وأفضلَ مقداراً بالنسبةِ إليه ، وهل سمعَ السامعونَ مثلَ هذه الغريبةِ ، أو
نقلَ الناقلونَ ما يُماثلُها أو يُشابهُها؟ !

وإذا كانَ حالُ هذه الطائفةِ التي قد عَرَفْنَاكَ أَخَفَّ هذه الطوائفِ
تَكْلُفًا ، وأقلَّها تَبَعَةً ، فما ظنُّكَ بما عداها من الطوائفِ التي قد ظهرَ فسادُ
مقاصِدِها ، وتبيَّنَ بطلانُ مواردِها ومصادِرِها ؛ كالطوائفِ التي أرادتْ
بالمظاهرِ التي تظاهرتْ بهِ إكبارَ الإسلامِ وأهلِهِ ، والسَّعيَ في التشكيكِ
فيه بإيرادِ الشُّبُهَةِ وتقريرِ الأمورِ الْمُفْضِيَةِ إلى القُدْحِ في الدينِ ، وتنفيرِ
أهلِهِ عنه؟ !

وعند هذا تعلمُ أنَّ :

خَيْرَ الْأُمُورِ السَّالِفَاتُ عَلَى الْهُدَى

وَشَرَّ الْأُمُورِ الْمُحْدَثَاتُ الْبِدَائِعُ^(١)

وَأَنَّ الْحَقَّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ وَلَا شُبْهَةَ، هُوَ مَا كَانَ عَلَيْهِ خَيْرُ الْقُرُونِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ^(٢).

وقد كانوا - رحمهم الله وأرشدنا إلى الاقتداء بهم والاهتداء بهديهم - يُمِرُّونَ أدلة الصفات على ظاهرها^(٣)، ولا يتكفون علم ما لا يعلمون، ولا يتأولون.

وهذا المعلوم من أقوالهم وأفعالهم، والمتقرر من مذاهبيهم، لا يشك فيه شاك، ولا ينكره منكر، ولا يجادل فيه مجادل، وإن نزغ بينهم نازغ، أو نجم في عصرهم ناجم؛ أوصحوا للناس أمره، وبيئوا لهم أنه على ضلالة، وصرحوا بذلك في المجامع والمحافل، وحذروا الناس من بدعته^(٤)؛ كما كان منهم لما ظهر معبد الجهني^(٥) وأصحابه، وقالوا: إِنَّ الْأَمْرَ أُنْفٌ^(٦)، وبيئوا ضلالته، وبطلان مقالته للناس، فحذروه، إلا

(١) نُسِبَ غير واحد للإمام ابن حزم الأندلسي - رحمه الله .

(٢) قد ورد عن النبي ﷺ قوله: «خير الناس قرني، ثم . . .» .

رواه البخاري (٥ / ١٩١)، ومسلم (٢٥٣٣)، عن ابن مسعود - رضي الله عنه .

(٣) بما تقتضيه معرفة اللغة العربية على الوجه اللائق به - سبحانه وتعالى .

(٤) انظر رحمك الله نهجهم في نقض المبتدعين، وقارنه بما يُشْنِشُنْ به «بعضهم»

في الكلام على اللين والتساهل . . . و . . . إلخ .

(٥) المتوفى سنة (٨٠ هـ) ترجمته في «التهذيب» (١٠ / ٢٢٥)، وانظر للأهمية

«البداية والنهاية» (٩ / ٣٤) .

(٦) «صحيح مسلم» (رقم ٨)، وأُنف: أي مستأنف، لم يسبق به قدر ولا علم من =

مَنْ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ، وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً.

وهكذا كان مَنْ بعدهم يوضحُ للناسِ بطلانَ أقوالِ أهلِ الضلالِ، ويُحذِّرُهم منها، كما فعلَهُ التابعونَ رحمَهُمُ اللَّهُ بالجَعْدِ بنِ دَرَّهَمٍ^(١)، ومن قال بقوله، وانتحلَ نَحْلَتَهُ الباطلةَ.

ثم ما زالوا هكذا لا يستطيعُ المبتدعُ في الصِّفَاتِ أَنْ يتظاهَرَ ببدعته، بل يكتُمونها كما تَتَكْتَمُ الزنادقةُ بكُفْرِهِم، وهكذا سائرُ المبتدعينَ في الدينِ، على اختلافِ البدعِ، وتفاوتِ المقالاتِ الباطلةِ.

ولكنَّا نقتصرُها هنا على الكلامِ في هذه المسألةِ التي وَرَدَ السؤالُ عنها، وهي مسألةُ الصِّفَاتِ، وما كان من المتكلمينَ فيها بغيرِ الحقِّ، المتكلفُ علمَ ما لم يأذنِ اللَّهُ بأنْ يَعْلَمُوهُ، وبيانُ أنَّ إمرارَ أدلةِ الصِّفَاتِ على ظاهريها هو مذهبُ السَّلَفِ الصالحِ من الصحابةِ والتابعينَ وتابعيهم، وأنَّ كُلَّ مَنْ أَرَادَ مِنْ نُزَاعِ المتكلفينَ، وشُذَّاذِ المُحَدِّثينَ والمتأولينَ أَنْ يُظْهَرَ ما يُخَالِفُ المَرُودَ على ذلكِ الظاهرِ، قاموا عليه، وحذَّروا الناسَ منه، وبيَّنوا لهم أَنَّهُ على خلافِ ما عليه أهلُ الإسلامِ.

وسائرُ المبتدعينَ في الصِّفَاتِ القائلونَ بأقوالٍ تُخَالِفُ ما عليه السوادُ الأعظمُ من الصحابةِ والتابعينَ وتابعيهم في خبايا وزوايا لا يَتَّصِلُ بهم إلا مغرورٌ، ولا ينخدعُ بزخارفِ أقوالِهِم إلا مخدوعٌ، وهم مع

= اللَّهُ تعالى، وإنما يعلمه بعد وقوعه.

(١) المتوفى نحو سنة (١١٨ هـ) ترجمته في «لسان الميزان» (٢ / ١٠٥).

ذلك على تخوف من أهل الإسلام، وترقب لنزول مكروه بهم من حماسة الدين من العلماء الهادين، والرؤساء والسلاطين، حتى نجم ناجم المحنة، وبرق بارق الشر من جهة العباسية^(١) ومن لهم في الأمر والنهي والإصدار والإيراد أعظم صولة، وذلك في الدولة بسبب قاضيها أحمد بن أبي دؤاد^(٢)، فعند ذلك أطلع المنكسون في تلك الزوايا رؤوسهم، وانطلق ما كان قد خرس من ألسنتهم، وأعلنوا بمذاهبيهم الزائفة، وبدعهم المضلّة، ودعوا الناس إليها، وجادلوا عنها، وناضلوا المخالفين لها، حتى اختلط المعروف بالمنكر، واشتبه على العامة الحق بالباطل، والسنة بالبدعة.

ولما كان الله سبحانه قد تكفل بإظهار دينه على الدين كله^(٣)، وبحفظه عن التحريف والتغيير^(٤) والتبديل، أوجد من علماء الكتاب والسنة في كل عصر من العصور^(٥) من يبين للناس دينهم، ويُنكر على

(١) في محنة القول بخلق القرآن التي ثبت فيها ربانيو الأمة أمام سوط البدعة، فنصر الله بهم الإسلام.

راجع تفصيلها في «مناقب الإمام أحمد» (ص ٣٠٨ وما بعدها)، وانظر لزمام «النجوم الزاهرة» (٢ / ٣٠٠ - ٣٠٢).

(٢) المتوفى سنة (٢٤٠ هـ) ترجمته في «تاريخ بغداد» (٤ / ١٤١ - ١٥٦)، وفي قصته في فتنة القول بخلق القرآن.

(٣) ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله﴾ [التوبة: ٣٣].

(٤) ﴿إننا نحن نزلنا الذكر وإنّا له لحافظون﴾ [الحجر: ٩].

(٥) انظر طائفة كبيرة من أسمائهم ومآثرهم في رسالة «مكانة أهل الحديث» لأخينا =

أهل البدع بدعهم، فكان لهم - والله الحمد - المقامات المحموده،
والمواقف المشهوده، في نصير الدين، وهتك المبتدعين.

وبهذا الكلام القليل الذي ذكرنا، تعرف أن مذهب السلف من
الصحابة رضي الله عنهم والتابعين وتابعيهم هو إيراد أدلة الصفات على
ظواهرها، من دون تحريف لها، ولا تأويل متعسف لشيء منها، ولا
جبر، ولا تشبيه، ولا تعطيل يفضي إليه كثير من التأويل.

وكانوا إذا سأل سائل عن شيء من الصفات تلوا عليه الدليل،
وأمسكوا عن القول والقييل، وقالوا: قال الله هكذا، ولا ندري بما سوى
ذلك، ولا نتكلف ولا نتكلم بما لم نعلمه، ولا أذن الله لنا بمجاوزته،
فإن أراد السائل أن يظفر منهم بزيادة على الظاهر رجروه^(١) عن الخوض
فيما لا يعنيه، ونهوه عن طلب ما لا يمكن الوصول إليه إلا بالوقوع في
بدعة من البدع التي هي غير ما هم عليه، وما حفظوه عن رسول الله
ﷺ، وحفظه التابعون عن الصحابة، وحفظه من بعد التابعين عن
التابعين.

وكان في هذه القرون الفاضلة الكلمة في الصفات متحدة،
والطريقة لهم جميعاً متفقة، وكان اشتغالهم بما أمرهم الله بالاشتغال

= الشيخ ربيع بن هادي - حفظه الله.

(١) كما في قصة صبيغ بن عسل لما كان يسأل عمر - رضي الله عنه - عن بعض
متشابه القرآن، فأمر - رضي الله عنه - بضربه مئة سوط.

وانظر «عقيدة السلف وأصحاب الحديث» (ص ٥٢ - ٥٣) للصابوني - رحمه
الله - بتحقيق أخينا بدر البدر.

به، وكَلَّفَهُمُ الْقِيَامَ بفرائضِهِ من الإيمان بالله، وإِقَامِ الصَّلَاةِ، وإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، والصَّيَامِ، والحَجِّ، والجِهَادِ، وإنْفَاقِ الْأَمْوَالِ فِي أَنْوَاعِ الْبِرِّ، وَطَلَبِ الْعِلْمِ النَّافِعِ، وإِرشَادِ النَّاسِ إِلَى الْخَيْرِ عَلَى اخْتِلَافِ أَنْوَاعِهِ، والمَحَافَظَةِ عَلَى مُوجِبَاتِ الْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ، والنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ، والقِيَامِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، والنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، والأَخْذِ عَلَى يَدِ الظَّالِمِ بِحَسَبِ الْإِسْطَاعَةِ، وبِمَا تَبْلُغُ إِلَيْهِ الْقُدْرَةُ، وَلَمْ يَشْتَغِلُوا بِغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَمْ يُكَلِّفْهُمُ اللَّهُ بَعْلِمِهِ، وَلَا تَعَبَّدَهُمُ بِالْوُقُوفِ عَلَى حَقِيقَتِهِ.

فَكَانَ الدِّينُ إِذْ ذَاكَ صَافِيًا عَنْ كَدَرِ الْبَدْعِ، خَالِصًا عَنْ شَوْبِ قَدَرِ التَّمَذُّبِ، فَعَلَى هَذَا النَّمَطِ كَانَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَالتَّابِعُونَ، وَتَابِعُوهُمْ، وَبَهَذِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اهْتَدَوْا، وَبِأَفْعَالِهِ وَأَقْوَالِهِ اقْتَدَوْا.

فَمَنْ قَالَ: إِنَّهُمْ تَلَبَّسُوا بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ النَّاشِئَةِ فِي الصُّفَاتِ أَوْ غَيْرِهَا. فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَيْهِمُ الْفِرْيَةَ، وَلَيْسَ بِمَقْبُولٍ فِي ذَلِكَ، فَإِنَّ أَقْوَالَ الْأُئِمَّةِ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى أَحْوَالِهِمْ، الْعَارِفِينَ بِهَا، الْأَخِذِينَ عَنِ الثَّقَاتِ الْأَثْبَاتِ، يَرُدُّ عَلَيْهِ، وَيُدْفَعُ فِي وَجْهِهِ، يَعْلَمُ ذَلِكَ كُلُّ مَنْ لَهُ عِلْمٌ، وَيَعْرِفُهُ كُلُّ عَارِفٍ.

فَاشْدُدْ بِذَلِكَ عَلَى هَذَا، وَاعْلَمْ أَنَّهُ مَذْهَبُ خَيْرِ الْقُرُونِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ^(١)، وَدَعْ عَنْكَ مَا

(١) كَذَا «الْأَصْلُ» بِزِيَادَةِ قَرْنٍ رَابِعٍ.

وَهِيَ رَوَايَةٌ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤ / ٢٦٧)، مِنْ طَرِيقِ شَيْبَانَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ النُّعْمَانِ، فَذَكَرَهُ.

وَعِنْدَهُ أَيْضًا (٤ / ٢٧٧ - ٢٧٨)، مِنْ طَرِيقِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَاصِمٍ، بِهِ. =

حَدَّثَ مِنْ تِلْكَ التَّمَذُّهَبَاتِ فِي الصِّفَاتِ، وَأَرْخَ نَفْسَكَ مِنْ تِلْكَ الْعِبَارَاتِ الَّتِي جَاءَ بِهَا الْمُتَكَلِّمُونَ، وَاصْطَلَحُوا عَلَيْهَا، وَجَعَلُوهَا أَصْلًا يَرُدُّ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَإِنْ وَافَقَاها؛ فَقَدْ وَافَقَا الْأَصُولَ الْمَتَقَرَّرَةَ فِي زَعْمِهِمْ، وَإِنْ خَالَفَاها؛ فَقَدْ خَالَفَا الْأَصُولَ الْمَتَقَرَّرَةَ فِي زَعْمِهِمْ، وَيَجْعَلُونَ الْمَوَافِقَ لَهَا مِنْ قِسْمِ الْمَقْبُولِ وَالْمُحْكَمِ، وَالْمُخَالَفَ لَهَا مِنْ قِسْمِ الْمَرْدُودِ وَالْمُتَشَابِهِ^(١).

ولو جئتُ بِألفِ آيةٍ واضحةٍ الدَّلالةِ ظاهرةٍ المعنى، أو ألفِ حديثٍ مِمَّا ثَبَتَ فِي «الصَّحِيحِ»، لَمْ يُبَالُوا بِهِ، وَلَا رَفَعُوا إِلَيْهِ رُؤُوسَهُمْ، وَلَا عَدُوَّهُ شَيْئًا.

وَمَنْ كَانَ مُنْكَرًا^(٢) لِهَذَا، فَعَلَيْهِ بِكُتُبِ هَذِهِ الطَّوَائِفِ الْمُصَنَّفَةِ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ، فَإِنَّهُ سَيَقِفُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَيُسَلِّمُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ، وَلَا يَتَرَدَّدُ فِيهَا.

قلنا: وللحديث طريقٌ أخرى بالزيادة نفسها:

فقد رواه ابن حبان في «الثقات» (٨ / ١)؛ من طريق حماد بن سلمة، عن الجريري، عن أبي نضرة، عن عبد الله بن مولة، عن بريدة... وذكره. وهذا سندٌ صحيح، فرواية حماد عن الجريري قبل الاختلاط. وقال ابن حبان:

هذه اللفظة: «ثم الذين يلونهم» في الرابعة، تفرَّد بها حماد بن سلمة، وهو ثقة مأمون، وزيادة الألفاظ عندنا مقبولة عن الثقات... إلخ.

(١) لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - تفصيل قوي في هذه المسألة، أودعه رسالته: «الإكلیل فی المتشابه والتأويل» فانظره.

(٢) أي: غير مُصَدِّق للمصنف فيما يقوله عنهم.

وَمِنَ الْعَجَبِ الْعَجِيبِ وَالنَّبَأِ الْغَرِيبِ أَنَّ تِلْكَ الْعِبَارَاتِ الصَّادِرَةَ
عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْكَلَامِ ، الَّتِي جَعَلَهَا مِنْ بَعْدِهِمْ أَصُولًا لَا مُسْتَنَدَ
لَهَا إِلَّا مَجْرَدَ الدَّعْوَى عَلَى الْعَقْلِ ، وَالْفِرْيَةِ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَكُلُّ فَرْدٍ مِنْ
أَفْرَادِهَا قَدْ تَنَازَعَتْ فِيهِ عَقُولُهُمْ ، وَتَخَالَفَتْ عِنْدَهُ إِدْرَاكَاتُهُمْ ، فَهَذَا يَقُولُ :
حَكْمُ الْعَقْلِ فِي هَذَا الْكَلَامِ كَذَا ، وَهَذَا يَقُولُ : حَكْمُ الْعَقْلِ فِي هَذَا
كَذَا^(١) ، ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَهُمْ مَنْ يَجْعَلُ ذَلِكَ الَّذِي يَعْقِلُهُ مِنْ تَقْلِيدِهِ وَيَقْتَدِي
بِهِ ، أَصْلًا يَرْجِعُ إِلَيْهِ ، وَمِيعَارًا لِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَكَلَامِ رَسُولِهِ ﷺ ،
يَقْبَلُ مِنْهُمَا مَا وَافَقَهُ ، وَيَرُدُّ مَا خَالَفَهُ .

فِي اللَّهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ، وَبِالْعُلَمَاءِ الدِّينِ مِنْ هَذِهِ الْفَوَاقِرِ^(٢) الْمَوْحِشَةِ
الَّتِي لَمْ يُصَبِّ الْإِسْلَامُ وَأَهْلُهُ بِمِثْلِهَا .

وَأَغْرَبُ مِنْ هَذَا وَأَعْجَبُ وَأَشْنَعُ وَأَفْظَعُ أَنَّهُمْ بَعْدَ أَنْ جَعَلُوا هَذِهِ
التَّعْقُلَاتِ الَّتِي تَعْقِلُوهَا عَلَى اخْتِلَافِهِمْ فِيهَا وَتَنَاقُضِهِمْ فِي مَعْقُولَاتِهَا
أَصُولًا تُرَدُّ إِلَيْهَا أُدْلَةٌ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ؛ جَعَلُوهَا مِيعَارًا لَصِفَاتِ الرَّبِّ
تَعَالَى ، فَمَا تَعْقَلُهُ هَذَا مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ قَالَ بِهِ جُزْأً ، وَمَا تَعْقَلُهُ خَصْمُهُ

(١) فَهَمْ هَكَذَا مُضْطَرِبُونَ . . . مُتَنَاقِضُونَ . . . وَلَوْ أَنَّهُمْ مَا حَكَّمُوا عَقُولَهُمْ ،
وَجَعَلُوهَا أُسَاسًا ، لَمَا وَقَعُوا بِهَذِهِ الْحَيْرَةِ ، وَهَذَا الْاِخْتِلَافِ .

وَهَكَذَا نَرَى الْيَوْمَ بَيْنَ ظَهْرَانِيْنَا مِنْ حَالِهِ كَحَالِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَصِفُهُمُ
الْمُصَنِّفُ . . . وَإِنْ تَغَايَرَتْ مِنْهَا هَجْمٌ ، وَتَبَايَنَتْ طَرَائِقُهُمْ !!

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا بِالْمَنْهَجِ الصَّحِيحِ الَّذِي يَجْعَلُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ
أَصْلًا ثَابِتًا رَاسِخًا يَسْتَضَاءُ بِهِ ، وَوَفَقْنَا بِمَعْرِفَةِ فَهْمِ السَّلَفِ الصَّالِحِ - رِضْوَانُ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ - لِهَٰذَيْنِ الْوَحْيَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ .

(٢) جَمْعُ فَاقِرَةٍ وَهِيَ الدَّاهِيَةُ الشَّدِيدَةُ .

منها قَطَعَ بِهِ، فَأَثَبُوا اللَّهَ تَعَالَى الشَّيْءَ وَنَقِضَهِ اسْتِدْلَالاً بِمَا حَكَمَتْ بِهِ
عَقُولُهُمُ الْفَاسِدَةُ، وَتَنَاقَضَتْ فِي شَأْنِهِ، وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ
نَفْسَهُ، أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ، بَلْ إِنْ وَجَدُوا ذَلِكَ مُوَافِقاً لِمَا تَعَقَّلُوهُ
جَعَلُوهُ مُؤَيِّداً لَهُ وَمَقْوِياً، وَقَالُوا: قَدْ وَرَدَ دَلِيلُ السَّمْعِ مُطَابِقاً لِدَلِيلِ
الْعَقْلِ! وَإِنْ وَجَدُوهُ مُخَالَفاً لِمَا تَعَقَّلُوهُ جَعَلُوهُ وَارِداً عَلَى خِلَافِ
الْأَصْلِ، وَمُتَشَابِهاً، وَغَيْرَ مَعْقُولٍ الْمَعْنَى، وَلَا ظَاهِرٍ الدَّلَالَةِ!

ثُمَّ قَابَلَهُمُ الْمُخَالَفُ لَهُمْ بِنَقِيضِ قَوْلِهِمْ، فَافْتَرَى عَلَى عَقْلِهِ بِأَنَّهُ
قَدْ تَعَقَّلَ خِلَافَ مَا تَعَقَّلَهُ خَصْمُهُ، وَجَعَلَ ذَلِكَ أَصْلاً يَرُدُّ إِلَيْهِ أدْلَةً الْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ، وَجَعَلَ الْمُتَشَابِهَ عِنْدَ أُولَئِكَ مُحْكَمًا عِنْدَهُ، وَالْمُخَالَفَ لِدَلِيلِ
الْعَقْلِ عِنْدَهُمْ مُوَافِقاً لَهُ عِنْدَهُ؛ فَكَانَ حَاصِلُ كَلَامِهِ هَؤُلَاءِ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ
مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُهُ، وَكَفَاكَ هَذَا! وَلَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ، وَعِنْدَهُ يَتَعَثَّرُ
الْقَلَمُ حَيَاءً مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وَرَبَّمَا اسْتَبَعَدَ هَذَا مُسْتَبَعْدٌ، وَاسْتَنْكَرَهُ مُسْتَنْكَرٌ، وَقَالَ: إِنْ فِي
كَلَامِي هَذَا مَبَالِغَةٌ، وَتَهْوِيلٌ، وَتَشْنِيعٌ، وَتَطْوِيلٌ، وَإِنَّ الْأَمْرَ أَيْسَرُ مِنْ أَنْ
يَكُونَ حَاصِلُهُ هَذَا الْحَاصِلُ، وَثَمَرَتُهُ مِثْلُ هَذِهِ الثَّمَرَةِ الَّتِي أَشْرْتُ إِلَيْهَا!
فَأَقُولُ: خُذْ جَمْلَةَ الْبَلَوَى، وَدَعْ تَفْصِيلَهَا، وَاسْمَعْ مَا يَصُكُّ^(١)
سَمْعَكَ، وَلَوْلَا هَذَا الْإِلْحَاحُ مِنْكَ مَا سَمِعْتَهُ، وَلَا جَرَى الْقَلَمُ بِمِثْلِهِ.

هَذَا أَبُو عَلِيٍّ^(٢)، وَهُوَ رَأْسٌ مِنْ رُؤُوسِهِمْ، وَرَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِهِمْ،

(١) يضرب ويصفع.

(٢) وهو الجُبَّائِي رَأْسُ الْمُعْتَزِلَةِ وَكَبِيرُهُمُ الْمَتَوَفَى سَنَةَ (٣٠٣ هـ) تَرْجَمْتَهُ فِي «الْبَدَايَةِ

وَالنِّهَايَةِ» (١١ / ١٢٥).

وأسطوانة من أسطواناتهم، قد حكى عنه الكبار، وآخر من حكى عنه ذلك صاحب شرح «القلائد»^(١): «والله لا يعلم [الله] من نفسه إلا ما يعلم هو»^(٢)، فخذ هذا التصريح حيث لم تكتف بذلك التلويح، وانظر هذه الجرأة على الله سبحانه وتعالى، التي ليس بعدها جرأة، فيالأم أبي عليّ الويل، أنهيق مثل هذا النهيق ويدخل نفسه في هذا المضيق؟ وهل سمع السامعون بيمين أفجر من هذه اليمين الملعونة؟ أو نقل الناقلون كلمة تقارب معنى هذه الكلمة المفتونة؟ أو بلغ مفتخر إلى ما بلغ هذا المختال الفخور؟ أو وصل من يفجر في أيمانه إلى ما يقارب هذا الفجور؟

وكل عاقل يعلم أن أحدنا لو حلف أن ابنه أو أباه لا يعلم من نفسه إلا ما يعلمه هو لكان كاذباً في يمينه، فاجراً فيها؛ لأن كل فرد من الناس ينطوي على صفات وغرائز لا يحب أن يطلع عليها غيره، ويكره أن يقف على شيء منها سواه، ومن ذا الذي يدري بما يجول في خاطره غيره، ويستكن في ضميره، ومن ادعى علم ذلك وأنه يعلم من غيره من بني آدم ما يعلمه ذلك الغير من نفسه ولا يعلم ذلك الغير من نفسه إلا ما يعلمه هذا المدعي، فهو إما مُصاب العقل، يَهْذِي بما لا يدري،

(١) هو المذكور في «إيضاح المكنون» (٢ / ٢٣٨) لأحمد بن يحيى بن مرتضى الزبيدي، ترجمه المصنف - رحمه الله - في «البدْرِ الطالع» (١ / ١٢٢ - ١٢٦).

(٢) وشرح هذه المقولة الخاسرة: أن كل ما يعلمه الله يعلمه هذا الجبائي!! عياداً بالله تعالى.

وَيَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَفْهَمُ، أَوْ كَاذِبٌ شَدِيدُ الْكَذِبِ، عَظِيمُ الْاِفْتِرَاءِ، فَإِنَّ هَذَا أَمْرًا لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَهُوَ الَّذِي يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَمَا تُؤَسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ، وَمَا يُسِرُّ عِبَادَهُ، وَمَا يُعْلِنُونَ، وَمَا يُظْهِرُونَ، وَمَا يَكْتُمُونَ، كَمَا أَخْبَرْنَا بِذَلِكَ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ .

فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ مَنْ أَثَبَّتَ لِنَفْسِهِ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ، فَمَا ظَنُّكَ مَنْ جَاوَزَ هَذَا وَتَعَدَّاهُ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ مِنْ نَفْسِهِ هُوَ إِلَّا مَا يَعْلَمُهُ هُوَ؟

وَلَا يَصِحُّ لَنَا أَنْ نَحْمِلَهُ عَلَى اخْتِلَالِ الْعَقْلِ، فَلَوْ كَانَ مَجْنُونًا لَمْ يَكُنْ رَأْسًا يَقْتَدِي بِقَوْلِهِ جَمَاعَاتٌ مِنْ أَهْلِ عَصْرِهِ، وَمَنْ جَاءَ بَعْدَهُ، وَيَنْقُلُونَ كَلَامَهُ فِي الدِّفَاتِرِ، وَيَحْكُونَ عَنْهُ فِي مَقَامَاتِ الْاِخْتِلَافِ .

وَلَعَلَّ أَتْبَاعَ هَذَا وَمَنْ يَقْتَدِي بِمَذْهَبِهِ لَوْ قَالَ لَهُمْ قَائِلٌ، وَأُورِدَ عَلَيْهِمْ مُورِدٌ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(١)، وَقَوْلَهُ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٢)، وَقَالَ لَهُمْ: هَذَا يُرَدُّ مَا قَالَ صَاحِبُكُمْ، وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ يَمِينَهُ هَذِهِ فَاجِرَةٌ مُفْتَرَاةٌ! لَقَالُوا: هَذَا وَنَحْوُهُ مِمَّا يَدُلُّ دَلَالَتَهُ وَيَفِيدُ مَفَادَهُ، مِنَ الْمُتَشَابِهِ الْوَارِدِ عَلَى خِلَافِ دَلِيلِ الْعَقْلِ، الْمَدْفُوعِ بِالْأَصُولِ الْمُقَرَّرَةِ .

وَبِالْجُمْلَةِ، فإِطَالَةُ ذِيُولِ الْكَلَامِ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَقَامِ إِضَاعَةٌ لِلْأَوْقَاتِ، وَاشْتِغَالٌ بِحِكَايَةِ الْخُرَافَاتِ الْمُبْكِيَاتِ لَا الْمُضْحِكَاتِ،

(١) سورة طه: ١١٠ .

(٢) سورة البقرة: ٢٥٥ .

وليس مقصودنا ها هنا إلا إرشاد السائل إلى أن المذهب الحق في الصفات هو إمرارها على ظاهرها من غير تأويل، ولا تحريف، ولا تكلف، ولا تعسف، ولا جبر، ولا تشبيه، ولا تعطيل، وأن ذلك هو مذهب السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم.

فإن قلت: ماذا تريد بالتعطيل في مثل هذه العبارات التي تكررها؟ فإن أهل المذاهب الإسلامية يتنزهون عن ذلك، ويتحاشون عنه، ولا نصدق^(١) معناه، ولا يوجد مدلوله إلا في طائفة من طوائف الكفار، وهم المنكرون للصانع!

قلت: يا هذا، إن كنت ممن له إمام يعلم الكلام الذي اصطَلَحَ عليه طوائف من أهل الإسلام، فإنه لا محالة قد رأيت ما يقوله كثير منهم، ويذكرونه في مؤلفاتهم، ويحكونه عن أكابرهم، أن الله سبحانه وتعالى تنزه وتقدس لا هو جسم ولا جوهر ولا عرض ولا داخل في العالم ولا خارجه^(٢).

فأنشدك الله، أي عبارة تبلغ مبلغ هذه العبارة في النفي؟ وأي مبالغة في الدلالة على هذا النفي تقوم مقام هذه المبالغة؟

فكان هؤلاء في فرارهم من شبهة التشبيه إلى هذا التعطيل كما قال القائل:

(١) في النسخ هكذا، ولعل الصواب يُصدق.

(٢) كما تراه في «شرح جوهرة التوحيد» للبيجوري، وغيره.

فَكُنْتُ كَالسَّاعِي إِلَى مَثْعَبٍ
مُؤَاتِلًا مِنْ سُبُلِ الرَّاعِدِ^(١)

أو: كَالْمُسْتَجِيرِ مِنَ الرَّمْضَاءِ بِالنَّارِ، وَالْهَارِبِ مِنْ لَسَعَةِ الزَّبُورِ إِلَى لَدَغَةِ الْحَيَّةِ، وَمِنْ قَرَصَةِ النَّمْلَةِ إِلَى قَضْمَةِ الْأَسَدِ!

وَقَدْ يُغْنِي هَؤُلَاءِ وَأَمْثَالُهُمْ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ الْمُتَكَلِّفِينَ كَلِمَتَانِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَصَفَ بِهِمَا نَفْسَهُ، وَأَنْزَلَهُمَا عَلَى رَسُولِهِ، وَهُمَا: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٢)، وَ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣).

فَإِنَّ هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ قَدْ اشْتَمَلَتَا عَلَى فَصْلِ الْخِطَابِ، وَتَضَمَّنَتَا بِمَا يُعِينُ أُولِيَ الْأَبَابِ السَّالِكِينَ فِي تِلْكَ الشُّعَابِ، فَالْكَلِمَةُ مِنْهَا دَلَّتْ دَلَالَةً بَيِّنَةً عَلَى أَنَّ كُلَّ مَا تَكَلَّمَ بِهِ الْبَشَرُ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى وَجْهِ التَّدْقِيقِ وَدَعَاوَى التَّحْقِيقِ، فَهُوَ مَشُوبٌ بِشُعْبَةٍ مِنْ شُعْبِ الْجَهْلِ، مَخْلُوطٌ بِخُلُوطٍ هِيَ مُنَافِيَةٌ لِلْعِلْمِ، وَمُبَايِنَةٌ لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ أَخْبَرَنَا أَنَّهُمْ لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ ذَاتَهُ كَذَا، أَوْ صِفَتَهُ كَذَا، فَلَا شَكَّ أَنَّ صِحَّةَ ذَلِكَ مُتَوَقِّفَةٌ عَلَى الْإِحَاطَةِ وَقَدْ نَفِيتُ عَنْ كُلِّ فَرْدٍ مِنَ الْأَفْرَادِ عِلْمًا.

فَكُلُّ قَوْلٍ مِنْ أَقْوَالِ الْمُتَكَلِّمِينَ صَادِرٌ عَنْ جَهْلٍ: إِمَّا مِنْ كُلِّ

(١) المَثْعَبُ: هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يَسِيلُ مِنْهُ الْمَاءُ، وَالْمُؤَاتِلُ: طَالِبُ النِّجَاةِ، وَهُوَ مَثَلُ يُضْرَبُ لِمَنْ يَهْرَبُ مِنَ الشَّيْءِ، فَيَقَعُ بِمَا هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ.

(٢) سُورَةُ طه: ١١٠.

(٣) سُورَةُ الشُّورَى: ١١.

وجهه ، أو من بعض الوجوه ، وما صدرَ عن جهلٍ فهو مُضافٌ إلى جهلٍ ، ولا سيما إذا كان في ذاتِ الله وصفاته ، فإنَّ ذلك من المخاطرة في الدّين ما لم يكن في غيره من المسائل ، وهذا يعلمُه كلُّ ذي علمٍ ، ويعرفُه كلُّ عارفٍ .

ولم يحطْ بفائدة هذه الآية ويقفَ عندها ويقتطفَ من ثمراتها إلا الممرُّون الصّفاتِ على ظاهرها ، المريحون أنفسهم من التّكلفاتِ والتّعسّفاتِ والتأويلاتِ والتحريفاتِ ، وهم السّلفُ الصّالحُ - كما عرفت - فهم الذين اعترفوا بالإحاطة^(١) ، وأوقفوا أنفسهم حيث أوقفها الله ، وقالوا : الله أعلمُ بكيفية ذاته وماهية صفاته ، بل العلمُ كُلُّهُ له ، وقالوا كما قال مَنْ قالَ ممَّنِ اشتغلَ بطلبِ هذا المُحالِ ، فلم يظفرْ بغيرِ القليلِ والقالِ :

الْعِلْمُ لِلرَّحْمَنِ جَلَّ جَلَالُهُ

وَسِوَاهُ فِي جَهْلَاتِهِ يَتَغَمَّغُمُ

مَا لِلْتُّرَابِ وَلِلْعُلُومِ وَإِنَّمَا

يَسْعَى لِيَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ

بل اعترفَ كثيرٌ من هؤلاء المتكلّفين بأنّه لم يستفدْ من تكلفه وعدمِ قنوعه بما قنع به السّلفُ الصّالحُ إلا مُجرّدَ الحيرة التي وجدَ عليها غيره من المتكلّفين ، فقال^(٢) :

(١) أي : الله وحده .

(٢) هو الشهرستاني في كتابه «نهاية الإقدام في علم الكلام» (ص ٣) ، نشر الفرد

[لَقَدْ طَفْتُ فِي تِلْكَ الْمَعَاهِدِ كُلِّهَا] ^(١)

وَسَرَّحْتُ طَرْفِي بَيْنَ تِلْكَ الْمَعَالِمِ

فَلَمْ أَرَ إِلَّا وَاضِعاً كَفَّ حَائِرٍ

عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعاً سَنَ نَادِمٍ

وها أنا أخبرك عن نفسي ، وأوضح لك ما وقعت فيه في أمسي ،
فإنني في أيام الطلب ^(٢) وعُتُقُونِ الشَّبابِ ، شُغِلْتُ بهذا العلم الذي
سَمَّوه تارةً علمَ الكلام ، وتارةً علمَ التوحيد ، وتارةً علمَ أصول الدين ،
وأَكْبَيْتُ على مُؤَلَّفَاتِ الطوائفِ المختلفةِ منهم ، ورُمَتْ الرجوعَ بفائدةٍ ،
والعودَ بعائدةٍ ، فلم أَظْفَرْ من ذلك بغير الحَيِّيةِ والحَيِّرةِ ، وكان ذلك من
الأسباب التي حَبَيْتُ إِلَيَّ مذهبَ السَّلَفِ ، على أنني كنتُ قبل ذلك
عليه ، ولكن أردتُ أن أزدادَ منه بصيرةً ، وبه شَغَفاً ، وقلتُ عند ذلك في
تلك المذاهب :

وَعَايَةً مَا حَصَلَتْهُ مِنْ مَبَاحِثِي

وَمِنْ نَظَرِي مِنْ بَعْدِ طُولِ التَّدَبُّرِ

هُوَ الْوَقْفُ مَا بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ حَيْرَةً

فَمَا عِلْمٌ مَنْ لَمْ يَلْقَ غَيْرَ التَّحِيرِ

عَلَى أَنَّنِي قَدْ خُضْتُ مِنْهُ غِمَارَهُ

وَمَا قَنَعَتْ نَفْسِي بَغَيْرِ التَّبْحِيرِ

(١) زيادة من المصدر السابق .

(٢) أي : طلب العلم الشرعي وتحصيله .

وأما الكلمة، وهي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، فيها يُستفادُ نفْيُ المُمَاثَلَةِ في كُلِّ شَيْءٍ، فيُدْفَعُ بهذا الآية في وجه المُجَسِّمَةِ، وتعرِفُ به الكلامَ عند وصفه سبحانه بالسميع البصير، وعند ذكر السمع والبصر واليد والاستواء، ونحو ذلك ممَّا اشتمَلَ عليه الكتابُ والسُّنَّةُ، فتُقرَّرُ بذلك لتلك الصفاتِ لا على وجهِ المماثلةِ والمُشابهَةِ للمخلوقاتِ، فيُدْفَعُ به جانبي الإفراطِ والتَّفْرِيطِ، وهما: المبالغةُ في الإثباتِ^(١)، المُفَضِّضَةُ إلى التجسيمِ، والمبالغةُ في النفي المُفَضِّضَةُ إلى التعطيلِ، فيخرجُ من بين الجانبينِ وغُلُوَّ الطرفينِ أَحَقُّهُ مذهبِ السلفِ الصالحِ، وهو قولُهم بإثباتِ ما أثبتَهُ لِنَفْسِهِ من الصِّفَاتِ على وجهِ لا يعلمُهُ إلا هو، فإنَّه القائلُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

ومن جُملةِ الصفاتِ التي أمرُها السَّلَفُ على ظاهرها، وأجروها على ما جاء به القرآنُ والسُّنَّةُ من دونِ تكلُّفٍ ولا تأويلٍ: صفةُ الاستواءِ، التي ذَكَرَها السَّائِلُ، يقولون: نحنُ نثبتُ ما أثبتَهُ الله لِنَفْسِهِ من استوائِهِ على عَرْشِهِ على هَيْئَةٍ لا يعلمُها إلا هو، وكيفيةٌ لا يَدْرِي بها سِوَاهُ، ولا نُكَلِّفُ أَنْفُسَنَا غَيْرَ هَذَا، فليسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ؛ لا في ذاتِهِ، ولا في صفاتِهِ، ولا يحيطُ عبادهُ به علماً.

وهكذا يقولون في مسألةِ الجهةِ^(٢) التي ذَكَرَها السَّائِلُ، وأشار إلى

(١) ولا تكون المبالغةُ هذه مبالغةً إلا إذا كانت بإثباتِ صفاتٍ لم يرد بها القرآن، أو لم تَصَحَّ بها السُّنَّةُ، وإنما أوردها «بعضهم» بأقيسة عقلية، وآراء منطقية، وأما سوى هذا فلا يكون مبالغة، وهذا ما سيشرحه المصنفُ بعد.

(٢) وجُملة القول في الجهة: أنه إن أُريدَ بها أمرٌ وجوديٌّ غيرُ الله كان مخلوقاً، والله =

بعض ما فيه دليل عليها، والأدلة في ذلك طويلة كثيرة في الكتاب والسنة.

وقد جَمَعَ أهل العلم منها، لا سيَّما أهل الحديث، مباحث طولوها بذكر آيات قرآنية وأحاديث صحيحة.

وقد وقفت من ذلك على مؤلف بسيط^(١) في مجلّد، جمعه مؤرخ الإسلام الحافظ الذهبي رحمه الله، استوفى فيه كلّ ما فيه دلالة على الجهة من كتاب أو سنة أو قول صاحب^(٢).

والمسألة أوضح من أن تلتبس على عارف، وأبين من أن يحتاج فيها إلى التطويل، ولكنها لما وقعت فيها تلك القلاقل والزلازل الكائنة بين بعض الطوائف الإسلامية، كثّر الكلام فيها وفي مسألة الاستواء، وطال، سيَّما بين الحنابلة وغيرهم من أهل المذاهب، فلهم في ذلك

= تعالى فوق خلقه، لا يحصره ولا يحيط به شيء من المخلوقات، فإنه بائن من المخلوقات، وإن أريد بالجهة أمر غدمي، وهو ما فوق العالم، فليس هناك إلا الله وحده». كذا في مقدمة «مختصر العلو» (ص ٧٢).

ومما يجب تبينه أن لفظ «الجهة» غير وارد في الكتاب والسنة، وإنما يتعامل معه وفق التفصيل آنف الذكر على مراد قائله، وبالله التوفيق.

وانظر «الكشف عن مناهج الأدلة» (ص ٦١) لابن رشد، و«الرسالة التدمرية» (ص ٤٥)، و«منهاج السنة» (٢ / ٢٥٢) كلاهما لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -.

(١) أي: كبير مبسوط.

(٢) وهو كتاب «العلو للعلي الغفّار»، طبع مرات، ثم اختصره شيخنا الألباني - حفظه الله - مقتصرًا على الصحيح الثابت منه.

الفتنُ الكُبرى والملاحمُ العظمى ، وما زالوا هكذا في عصرٍ بعد عصرٍ .

والحقُّ هو ما عَرَفْنَاكَ مِنْ مذهبِ السَّلَفِ الصَّالحِ : فالاستواءُ على العرشِ ، والكونُ في تلكِ الجهةِ ، صرَّحَ بِهِ رسولُ الله ﷺ في غيرِ حديثٍ ، بل هذا ممَّا يجذُّهُ كُلُّ فردٍ مِنْ أَفرادِ الناسِ في نفسِهِ ، ويُجسِّسُهُ في فطرتهِ ، وتَجذِّبُهُ إِلَيْهِ طَبِيعَتُهُ^(١) ، كما تَراهُ في كُلِّ مَنْ استغاثَ باللهِ سبحانه وتعالى ، وَالتَّجَأَ إِلَيْهِ ، وَوَجَّهَ أَدْعِيَتَهُ إِلَى جَنابِهِ الرَفِيعِ وَعِزِّهِ الْمَنِيعِ ، فَإِنَّهُ يُشِيرُ عِنْدَ ذَلِكَ بِكَفِّهِ ، أَوْ يَرْمِي إِلَى السَّمَاءِ بِطَرَفِهِ ، وَيَسْتَوِي فِي ذَلِكَ عِنْدَ غُرُوضِ أَسْبَابِ الدُّعَاءِ ، وَحُدُوثِ بَوَاعِثِ

(١) روى الذهبي في «العلو» (ص ٢٧٦ - مختصره) ، و«سير أعلام النبلاء» (١٨ / ٤٧٥ و ٧٧ و ٢٠ / ١٠١) بسنده الصحيح عن أبي جعفر الهمداني ، قال : سمعت أبا المعالي الجويني وقد سئل عن قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه : ٥] ؟

فقال : كان الله ولا عرش ، وجعل يَتَخَبَّطُ في الكلام .

فقلت : قد علمنا ما أشرت إليه ، فهل عندك للضرورات من حيلة .

فقال : ما تريد بهذا القول ؟ وما تعني هذه الإشارة ؟

فقلت : ما قال عارف قط : يا رباه . إلا قبل أن يتحرك لسانه ، قام من باطنه قصد ، لا يلتفت بمنة ولا يسرة ، يقصد فوق ، فهل لهذا القصد الضروري عندك من حيلة ، فنبتنا نتخلص من فوق والتحت ؟ وبكيت وبكى الخلق ، فضرب الأستاذ بكمه على السرير ، وصاح : يا للحيرة ، وحرق ما كان عليه ، وانخلع ، وصارت قيامة في المسجد ، ونزل ، ولم يجنبي إلا : يا حبيبي الحيرة الحيرة ، والدهشة الدهشة ، فسمعت بعد ذلك أصحابه يقولون : سمعناه يقول : حيرني الهمداني .

الاستغاثة، ووجود مُقتَضِيَاتِ الإزعاجِ، وظهورِ دواعي الالتجاءِ، عالمُ الناسِ وجاهِلُهُم، والماشي على طريقةِ السلفِ، والمُقتَدي بأهلِ التأويلِ القائلينَ بأنَّ الاستواءَ هو الاستيلاءُ - كما قالَ جمهورُ المتأولينَ والأقيالِ^(١) - كما قاله أحمدُ بنُ يحيى ثعلب، والزجاج، والفراء، وغيرهم، أو كنايةً عن الملكِ والسُّلطانِ كما قاله آخرونَ.

فالسَّلامةُ والنَّجاةُ في إمرارِ ذلك على الظَّاهِرِ، والإدعانِ بأنَّ الاستواءَ والكَوْنُ على ما نَظَقَ به الكتابُ والسنةُ من دونِ تكييفٍ ولا تَكْلُفٍ، ولا قِيلٍ ولا قالٍ، ولا قُصورٍ في شيءٍ مِنَ المَقالِ، فمَنْ جاوزَ هذا المقدارَ بإفراطٍ أو تفريطٍ فهو غيرُ مُقتَدٍ بالسلفِ، ولا واقفٍ في طريقِ النجاةِ، ولا مُعتَصِمٍ عن الخطأِ، ولا سالكٍ في طريقِ السلامةِ والاستقامةِ.

وكما نقولُ هكذا في الاستواءِ، والكونِ في تلكِ الجهةِ، فكذا نقولُ في مثلِ قوله سبحانه: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(٢)، وفي نحو: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾^(٣)، وفي نحو: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٤)، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ

(١) جمع قيل، وهو الرئيس أو الملك عند أهل حَمِير، فلعن المصنف - رحمه الله - شبه أهل التأويل بالرؤساء الذين يقولون ما شاؤوا، ولو كان باطلاً، فينفذ أتباعهم ما يسمعون دونما جدالٍ أو بحثٍ!!

(٢) سورة الحديد: ٤.

(٣) سورة المجادلة: ٧.

(٤) سورة الأنفال: ٤٦.

الذين اتَّقُوا والذين هُمْ مُحْسِنُونَ»^(١)، إلى ما يُشابه ذلك ويمثله ويضارعه.

فَنَقُولُ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْآيَاتِ: هَكَذَا جَاءَ الْقُرْآنُ أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ مَعَ هَؤُلَاءِ، وَلَا نَتَكَلَّفُ تَأْوِيلَ ذَلِكَ كَمَا يَتَكَلَّفُ غَيْرُنَا بِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَذَا الْكَوْنِ وَهَذِهِ الْمَعْيَةِ هُوَ كَوْنُ الْعِلْمِ وَمَعِيَّتُهُ، فَإِنَّ هَذِهِ شُعْبَةً مِنْ شُعَبِ التَّأْوِيلِ^(٢) تَخَالِفُ مَذَاهِبَ السَّلَفِ، وَتُبَايِنُ مَا كَانَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَتَابِعُوهُمْ، وَإِذَا انْتَهَيْتَ إِلَى السَّلَامَةِ فِي مَدَاكَ فَلَا تُجَاوِزُهُ.

وَهَذَا الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خَفَاءُ

فَدَعْنِي مِنْ بُنَيَاتِ الطَّرِيقِ^(٣)

(١) سورة النحل: ١٢٨.

(٢) وقد تقدم في «تنبيهات» قول الإمام أبي عمرو بن عبد البر في نقض هذا الكلام من المصنف، ونقله عنه الذهبي في «العلو»، فقال شيخنا - حفظه الله - تعليقاً في «مختصره» (ص ٢٦٨):

«في هذا النص ردٌ صريحٌ لما ذهب إليه الإمام الشوكاني في آخر «تحفته» أن تأويل هذه الآية وآية ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ بالمعنى العلمية، إنما هو شعبة من شعب التأويل المخالف لمذهب السلف، وما كان عليه الصحابة والتابعون وتابعوهم.

كذا قال، وكأنه لم يقف على هذا النص من الحافظ ابن عبد البر، ولا على من سبق عن الأئمة الفحول، كسفيان الثوري، ومالك، ومقاتل بن حيان، الذين فسروا الآيتين بمثل ما نقل ابن عبد البر إجماع الصحابة ومن بعدهم عليه. فلا تغتر إذاً بما زعمه الشوكاني من المخالفة، فإن لكل عالم زلةً، ولكل جواد كيوّة.

(٣) بُنَيَاتِ الطَّرِيقِ: هي الطرق الصغيرة المتشعبة من الجادة، يريد بها ضعيف =

وقد هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ^(١)، ولا يَهْلِكُ على الله إلا هَالِكٌ، وعلى نفسها بَرَاقِشُ^(٢) تَجْنِي.

وفي هذه الجملة - وإن كانت قليلة - ما يُغني مَن شَحَّ بدينه وتَحَرَّصَ عليه عن تطويل المقال، وتكثير ذيوله، وتوسيع دائرة فروعه وأصوله.

والهداية من الله، والله أعلم، والله الحمد أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً، وأُصَلِّي وأُسلِّم على محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلّم.

[تَمَّت بِحَمْدِ اللَّهِ]



= الكلام الذي يُرَدُّ الخُفُّ به.

(١) كما في الحديث الذي رواه مسلم (٢٦٧٠) عن ابن مسعود - رضي الله عنه.

(٢) هو اسم كلبة، سمعت وقع حوافر دواب، فنبحت، فاستدلوا بنباحها على القبيلة، وهذا مثل يضرب لمن عمل عملاً يرجع ضرره عليه.

كذا في «القاموس» (ص ٧٥٤ - طبع الرسالة)، وانظر «الحيوان» (١ / ٢٦٠)، و(٢ / ٢١) للجاحظ.

الفهارس التفصيلية

- ١ - فهرس الآيات .
- ٢ - فهرس الأحاديث .
- ٣ - فهرس الآثار .
- ٤ - فهرس الأعلام المترجم لهم .
- ٥ - فهرس المواضيع والفوائد .
- ٦ - ثبت المراجع والمصادر .

فهرس الآيات

| الآية | رقمها | السورة | رقمها |
|---------------------------|-------|----------|--------|
| أأمتم من في السماء | ١٦ | الملك | ٢٠ |
| إذ يقول لصاحبه لا تحزن | ٤٠ | التوبة | ٢٥ |
| أفأمن الذين مكروا السيئات | ٤٥ | النمل | ٢٠ |
| أفأمن أهل القرى | ٩٧ | الأعراف | ٢٠ |
| ألم تر أن الله يعلم ما في | | | |
| السموات والأرض | ٧ | المجادلة | ٢٥ |
| إنا نحن نزلنا الذكر | | | |
| وإنا له لحافظون | ٩ | الحجر | ٢٠ |
| إن الله مع الذين اتقوا | | | |
| والذين هم محسنون | ١٢٨ | النحل | ٦٢، ٢٥ |
| إن الله مع الصابرين | ٤٦ | الأنفال | ٦١ |
| الرحمن على العرش استوى | ٥ | طه | ٦٠، ٣٢ |
| فسيحوا في الأرض | ٢ | التوبة | ١٩ |
| فلا تخشوهم واخشوني | ١٥٠ | البقرة | ٢٢ |
| قال كلا فاذهبا بآياتنا | | | |
| إنا معكم مستمعون | ١٥ | الشعراء | ٢٥ |
| قل هو الله أحد | ١ | الإخلاص | ٦ |

| الآية | رقمها | السورة | رقمها |
|-------------------------|-------|----------|--------|
| قل يا أيها الكافرون | ١ | الكافرون | ٦ |
| ما يكون من نجوى ثلاثة | ٧ | المجادلة | ٦١، ٢٧ |
| وإذا مسكم الضر في البحر | ٦٧ | الإسراء | ٢١ |
| وكل حزب بما لديهم فرحون | ٣٢ | الروم | ٢١ |
| ولأصلبكم في جذوع النخل | ٧١ | طه | ١٩ |
| ولا يحيطون بشيء من علمه | ٢٥٥ | البقرة | ٥٣ |
| ولا يحيطون به علماً | ١١٠ | طه | ٥٣ |
| وهو معكم أينما كنتم | ٤ | الحديد | ٦١ |
| يعلم السر وأخفى | ٧ | طه | ٢٧ |
| يعلم ما بلغ في الأرض | ٤ | الحديد | ٢٥ |

□ □ □

فهرس الأحاديث النبوية

| طرف الحديث | الراوي | درجته | الصفحة |
|------------------------------------|------------------|--------|--------|
| ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء | أبو سعيد الخدي | صحيح | ٣٧ |
| أين الله | معاوية بن الحكم | صحيح | ٣٦ |
| خير الناس قرني | عبدالله بن مسعود | متواتر | ٤٤ |
| كم تعبد اليوم إلهاً | عمران بن الحصين | ضعيف | ٣٧ |
| هذا عبد آمن بربه | | صحيح | ٦ |
| هذا عبد عرف بربه | | صحيح | ٦ |
| هلك المتنطعون | ابن مسعود | صحيح | ٦٢ |
| ينزل ربنا إلى السماء الدنيا | أبو هريرة | متواتر | ٣٧ |

فهرس الآثار

| طرف الأثر | قائله | درجته الصفحة |
|--|--------------|--------------|
| أرادني ابن أبي دؤاد أن أطلب له في بعض لغات العرب اسكت، لا يقال استولى على شيء حتى يكون له مضاد كم من مرید للخیر لن يبلغه | ابن الأعرابي | صحيح ٣١ |
| | ابن الأعرابي | صحيح ٣٣ |
| | ابن مسعود | صحيح ٤١ |

فهرس الأعلام المترجم لهم

| | |
|----|------------------|
| ٥١ | أبو علي الجبائي |
| ٤٦ | أحمد بن أبي دؤاد |
| ٣٨ | بشر المريسي |
| ٤٥ | الجمعد بن درهم |
| ٤٤ | معبد الجهني |

□ □ □

فهرس المواضيع والفوائد

| | |
|--|----|
| المقدمة | ٥ |
| أنواع التوحيد | ٥ |
| بداية ظهور البدع | ٦ |
| تصدي علماء المسلمين للمبتدعة | ٧ |
| منهج التحقيق | ٨ |
| ترجمة المصنف | ١١ |
| تنبيهات لا بد منها | ١٧ |
| معنى قوله تعالى : ﴿أأمنتم من في السماء﴾ | ١٩ |
| الرد على من فسرهما بالملائكة | ٢٠ |
| تعقب الشوكاني في زعمه أن تفسير المعية بالعلم | |
| من التأويل الذي ذمه السلف | ٢٣ |
| أنواع المعية | ٢٤ |
| تفسير علماء المسلمين لآيات المعية | ٢٦ |
| أحمد بن حنبل | ٢٦ |
| الدارمي | ٢٦ |
| الأجري | ٢٨ |
| معنى قوله تعالى : ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ | ٣١ |

| | |
|----|--|
| ٣٢ | الرد على من فسرهُ بالاستيلاء |
| ٣٥ | مقدمة المصنف |
| ٣٥ | سبب تأليف الرسالة |
| ٣٦ | تخريج حديث الجارية |
| ٣٧ | تخريج حديث النزول |
| ٣٧ | تخريج حديث عمران بن حصين |
| ٣٧ | تخريج حديث ألا تأمنوني وأنا أمينكم في السماء |
| ٣٩ | بيان سبب الضلال في الأسماء والصفات |
| ٤٠ | الطوائف التي ضلت في الأسماء والصفات |
| | الرد على قولهم: «مذهب السلم أسلم، |
| ٤١ | ومذهب الخلف أعلم» |
| ٤٤ | إنكار السلف على المبتدعة |
| ٤٧ | مذهب السلف في الصفات |
| ٤٨ | بيان صحّة زيادة القرن الرابع |
| ٥٠ | فساد منهج المتكلمين |
| ٥٦ | بيان حيرة المتكلمين |
| ٥٧ | تجربة المصنف مع كتب علم الكلام |
| ٥٨ | بيان مسألة الجهة والحق فيها |
| ٦٢ | خطورة التنطع في الدين |
| ٦٣ | الخاتمة |



ثبت المراجع والمصادر

- * «الإبانة عن أصول الديانة»، أبو الحسن الأشعري، تحقيق: الدكتور فؤاد حسين.
- * «أبجد العلوم»، صديق حسن خان، دار الكتب العلمية.
- * «الأسماء والصفات»، البيهقي، دار الكتب العلمية.
- * «الاعتقاد»، البيهقي، عالم الكتب.
- * «الأعلام»، الزركلي، دار العلم للملايين.
- * «الإكليل في المتشابه والتأويل»، ابن تيمية، طبع مصر.
- * «إيضاح المكنون»، البغدادي، دار الفكر.
- * «البداية والنهاية»، ابن كثير، مكتبة المعارف.
- * «البدر الطالع»، الشوكاني، دار المعرفة.
- * «تأويل مختلف الحديث»، ابن قتيبة، دار المعرفة.
- * «تأويل مشكل القرآن»، ابن قتيبة، المكتبة العلمية.
- * «التاج المكلل»، صديق حسن خان.
- * «تاريخ بغداد»، الخطيب البغدادي، المكتبة السلفية.
- * «التاريخ الكبير»، البخاري، دار الفكر.
- * «التبريز في تراجم العلماء ذوي التميز»، الجنادر.
- * «تفسير القرآن العظيم»، ابن كثير، دار المعرفة.

- * «التمهيد»، ابن عبد البر، طبع المغرب .
- * «تهذيب التهذيب»، ابن حجر العسقلاني، طبع الهند.
- * «جامع البيان في تفسير القرآن»، الطبري، دار المعرفة.
- * «جزء محمد بن عاصم عن شيوخه»، محمد بن عاصم الأصبهاني، تحقيق: سليم الهلالي.
- * «الحيوان»، الجاحظ.
- * «خلق أفعال العباد»، البخاري، مؤسسة الرسالة.
- * «درء تعارض العقل والنقل»، ابن تيمية، طبع بيروت.
- * «درر الحور العين»، الجحاف الصنعاني.
- * «دفاع عن حديث الجارية رواية ودراية»، سليم الهلالي، تحت الطبع.
- * «ديباج الخسرواني»، حسن بن أحمد عاكش.
- * «الرد على الجهمية»، الدارمي، تحقيق بدر البدر.
- * «الرد على الجهمية والزنادقة»، أحمد بن حنبل، طبع السعودية.
- * «الرسالة التدمرية»، ابن تيمية، طبع المكتب الإسلامي.
- * «الرسالة المستطرفة»، الكتاني، دار الكتب العلمية.
- * «زاد المسير»، ابن الجوزي، طبع المكتب الإسلامي.
- * «السنن»، ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- * «السنن»، أبو داود، دار الفكر.
- * «السنن»، الترمذي، تحقيق: أحمد شاكر.
- * «السنة»، عبد الله بن أحمد بن حنبل، دار الكتب العلمية.
- * «سير أعلام النبلاء»، الذهبي، مؤسسة الرسالة.

- * «سيرة الهادي» .
- * «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»، اللالكائي، طبع السعودية .
- * «شرح العقيدة الطحاوية»، ابن أبي العز الحنفي، طبع المكتب الإسلامي .
- * «الشريعة»، الأجري، تحقيق . محمد حامد الفقي .
- * «صحيح البخاري»، البخاري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي .
- * «صحيح مسلم»، مسلم الحجاج، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي .
- * «طبقات فقهاء اليمن» .
- * «العقيدة الحموية»، ابن تيمية، مجموعة الرسائل الكبرى .
- * «العلو للعلي الغفار»، الذهبي، دار الفكر .
- * «فتح الباري»، ابن حجر العسقلاني، الطبعة السلفية .
- * «فتح القدير»، الشوكاني، دار المعرفة .
- * «فهرس أنفهارس»، الكتاني، دار الغرب الإسلامي .
- * «القاموس المحيط»، الفيروزآبادي، طبع الرسالة .
- * «الكشف عن مناهج الأدلة»، ابن رشد .
- * «لسان العرب»، ابن منظور، دار صادر .
- * «لسان الميزان»، ابن حجر العسقلاني، دار الفكر .
- * «لوامع الأنوار البهية»، السفاريني، طبع قطر .
- * «مجموع الفتاوى»، ابن تيمية، طبع السعودية .
- * «مسائل الإمام أحمد»، أبو داود، دار المعرفة .
- * «المسند»، أحمد بن حنبل، طبع بيروت .

- * «المسند»، أبو داود الطيالسي، طبع بيروت.
- * «معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة.
- * «منهاج السنة النبوية»، ابن تيمية، دار الكتب العلمية.
- * «ميزان الاعتدال»، الذهبي، دار المعرفة.
- * «نهاية الإقدام في علم الكلام»، الشهرستاني، نشر ألفرد جيوم.
- * «نيل الأوطار»، الشوكاني، دار الفكر.
- * «نيل الوطر»، زبارة.
- * «هدية العارفين»، البغدادي، دار الفكر.



رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com